



بسم

عاشق کریم

ارشد
عبد
الرحمن

۷۸

۷۸

۷۸

۷۸

۷۸

عالم الدين
 ان الشافعي في الدنيا لا عدو
 وليس في الدنيا من يظلمه
 ان الشافعي في الدنيا لا عدو
 وليس في الدنيا من يظلمه

بما انعم الله الظفر هذه النسخة الشريفة الشريفة
 حال نيابة بمدينة قيصريه وانا سعيد الامام
 بمحمد بن جوق خاتون بديرة المحرم
 صانها الله تعالى غفر له
 محمد

ف
 شريف حلاوة على الكفا
 سيد شريف
 1



حوسى
 استجابة الشفاعة
 كانه الله له ولوالديه

اسحق
 محمد
 عم



اسحق
 محمد
 عم

Husein Husein
 78

عن سنده واثبات القرآن فليس من شأنه أن يثبت القرآن عن الله هو هذه العبارة
النظرة وهي حجة إجماعية لا شبهة على ذلك ان الشرح انما يثبت بالبحر فلا يثبت
اثباتاً به وتفصيل ان وجود الحيات معلوم من السموات والارض ما يعلم انما بالذوق او
الكلية واما بالاستدلال كما استوفى واذا علم انما يعلم انما ليست بكلام البشر
كلام خالق القدر والقدرة كما نزل عليه العلامة فيما بعد فيكون في محجزة عن الله تعالى
عاصد في السنة فثبت الشرح بتوضيح العلم بتوحيدها واثباتها وكونها
فلا يصح اثبات شيء من ذلك بالشرح انما اثبات القرآن من الكلام المفسر عند القائل
انما هو بالشرح واما انما فلا ان تصاف القرآن بما ذكر من التاليف والتنظيم والتعظيم
مثلاً انما يظهر من ذلك انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت
القرآن دليله على انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت
سواء كقولنا انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت
انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت
يوجد في ذلك انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت
بأنه انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت
كلام الله تعالى بغيره ويقولون انما يثبت انما يثبت انما يثبت
على قاعدة اللغة في المشتقات كالنحو والاسم فقام به الكلام كما اوجده
هنا ينظم برهان على اثبات الكلام المفسر والكلام في اللغة من جنس
القول والكتابة وعرف بعض الاصوليين بانه المنظم من الحروف المسماة بالمتغيرة

لأنه يثبت الشرح بحجة اخرى فثبت انما يثبت
او يثبت بعض القرآن ثم يثبت بعض القرآن
نقول الاول انما يثبت انما يثبت انما يثبت
فان القرآن من جنس الكلام فثبت انما يثبت
فثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت
القرآن بالكتابة بغيره انما يثبت انما يثبت
الحجة لأن ثبت بها الشرح في ذلك

هذا الكلام من جنس الكلام
فثبت انما يثبت انما يثبت
انما يثبت انما يثبت انما يثبت
انما يثبت انما يثبت انما يثبت
انما يثبت انما يثبت انما يثبت

وقد زاد قيد القرآن في المتن فثبت عليها اذا صحت عن فاه واحد بطلان
علمه فثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت
والاخر وكلاماً متعلقاً بالاحوال منكرة بغير ما تضمنه القرآن خصوصاً في قوله
في الحروف الموكدة بعد الجملة الفعلية كقوله لا اله الا الله لا اله الا الله
النصب على البدلية او على اللاحق فثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت
الافرى من جنس انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت
الشهادة من الاله والمراد به مطلق التركيب لله عز وجل لا اله الا الله
فثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت
وزيت بهج والمراد بهج من جنس انما يثبت انما يثبت انما يثبت
فثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت
مفيدة والتنظيم فيما بين الحروف من جنس انما يثبت انما يثبت
بذلك انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت
منها بعبارة مكية بها وهي فوايد الله المتسقة قوله بحال المصالح انما يثبت
ن كذا على ذلك انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت
فمروزة الشرح والنظر في شق بطلان بقوله منجاً اي يوزعها فوقاً وبعد المصالح
والنحو في اصل الكوكب ثم نظرت في الوقت المضروب المعين اذ يتوفاها الله
بالنحو فثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت انما يثبت
تلك الحروف الموكدة في تلك الاوقات ثم شق الفصل فثبت انما يثبت انما يثبت

هذا الكلام من جنس الكلام
فثبت انما يثبت انما يثبت
انما يثبت انما يثبت انما يثبت
انما يثبت انما يثبت انما يثبت
انما يثبت انما يثبت انما يثبت

هذا الكلام من جنس الكلام
فثبت انما يثبت انما يثبت
انما يثبت انما يثبت انما يثبت
انما يثبت انما يثبت انما يثبت
انما يثبت انما يثبت انما يثبت
انما يثبت انما يثبت انما يثبت

رزقها حصفاً واداءاً فقلت **قوله** وجعلنا محمد بن عبد الله بالسرور الشتم على
 التمجيد لذلك سميت السورة فأكثرت في عبد الله بالسرور الشتم على الاستغادة
 فكانت فائدة الكتاب في بيان ما ذكرته وأمر باللفظ التمجيد أو فؤاده ليدل على
 التسمية في سورة الحمد ولأن لفظ الاستغادة أو فؤاده لينجس أن ما بعد
 أو السورة تتفق بها فتميزتها **قوله** في المحفل استغادة أن من القول
 والمصنف على هذا الوجه المطابق لما في اللفظ المحفوظ كان باهر من أنه سبحانه وتعالى
 الرسول على الله عليه وآله وسلم وادعاه نقول وحيت الله كلاماً وادعاه أذاعة
 بجملة غنية عن غيره على قسماي ظرف مخففة مستوفى حاله المفضل وقوله في
 ومحكم ما يدل على الحال إلى ادعاهت بها ومحكم ما يجوز النصب على التسمية في
 لنفع أيها أنه أو على المحل وسناله مكر أكثر أو على أنه فالحق المستتر في قسماي أنه
 بعد لأن تقيده كونه على قسماي بأنه فالحق كونه قسماي مخصوصاً بما لا يرضيه في تسليم
 أو على أنه حال أو مرادفة لكلاهما وكذا في الابدال أو في المنع من جعل اللفظ مقصودة
 به أنها أو على أنه يدل على المحل ورواية منصرف المحل بإبصار الجار من الفعل الله على عطف
 على محل في ذلك رت زيد وعمروا الجارون زيد وعمروا وفيه صنف طائفة التقدير
 الناصب إلى ظهوره كإفشار المثال المذكور ونتمم في ذلك الكلام في الوجه الأخير هذا الوجه
 على ما ثبت به وحكم ما عرفت عليه بأن هذا التقدير إنما هو على الابدال لأن لفظ الجار
 لكان صريحاً لا على الابدال المحل فاجاب بأن منصرف المحل هو الجار وصدقه فالتابع
 للمحل بمنزلة الواقع بعد حرف الجر أو لا يراد من قوله زيد بهي فزيد وعمروا فاعلم

بسم الله الرحمن الرحيم

沙

[illegible]

من لونه كجيشه لا يكى غفلا ولا نقله
 الاصطاع على طوبى ويصو صفاته طبع
 انتم الظاهر والمنقوش فيها انتم
 فى الظاهر والمنقوش فيها انتم
 الم لونه سواد كل السطح والاول
 لونه سواد كل السطح والاول
 افعال الخفيف ان سواد كل السطح
 الحكم عم فكل شئ به كذا ما لا
 قد انفقوا على كل شئ به كذا ما لا
 ان كان سواد كل السطح والاول
 والاول والاول به كذا ما لا
 اصلا والاول والاول به كذا ما لا
 متباينة فكل سواد كل السطح

[illegible]

بمؤمن الشبهة طرأ ما يشاء الله من غير أن ينبذ الحق من صدورهم أو يؤخذ دونه من غفلتهم قل إنا قد علمنا ما تنقصونهم من أجسادهم لا شيء من ذلك بل كان ذلكم في نظرهم كسراب هائل ياتىهم من حيث لا يحتسبون

1871

برای بزرگوارترین و بزرگوارترین
که قیامت را می بیند

[illegible]

الموازين في زيف

رجل الحکم ویکم الذین
الذين من اهل البيت

7

[illegible]

三

8
 مقصود من بيان الكلام نوراً وتأكيداً لجميع ما تقدم من انهم اهل الحقام وفائدة بيان انهم
 اهل الحقام في العارضة طرفة البصيرة فلهذا لا ينصرف اليها مع طابعها
 وقيل محلة حاله وعاملها انهم اكرم من العارضة فاسمهم عليها بجزية السيف
 الحجة وانما لم يقصد الى انهم يرضون بها كونهم مقصودين عليها وقيل لان قوله فليأمنوا
 موطوء على قدره فخرج من تحت الحال وتقييد اللغام او ترك القيد لعدم المعارضة عما
 لا طائل فيه وتجب الحجة فيها عن كل الشبهات وتجزية السيف انما هو وتوابعه عن غيره
 فانه يد باللفظ المشترك بينهما واستدراكه مجازاً لانه لا يرد عليه وتجب الحجة بسبب
 اية حقيقة بل يفرز للفظ فلهذا ورد في مجازاً وان يرد بالجوهر لاظهار
 مجازاً او يستدرك حقيقة اظهر الحجة على سائر اقسام السيف عليه واول
 الطرف من قبله ايد بعد اول فخص على العاية كقوله فليقبلوا الذنوب الا
 فليس في السيف وجه من قبله وضع المظهر موضع المضمرة زيادة تصوير لعلق الحجة
 واما قوله على السيف فليقبلوا الذنوب الا السيف الذنوب وهذه الظرف
 حال يتبين ان معارضتهم بالسيف مع الحجة مما لا يقبلها وقد اخطاوا في علمها
 والعامل فيها لم يعارضوا به تقاض النواحي عارضوا بالسيف وجه عالين هذه القضية
 مستبين عليها في العلم بها وانما الجائز عمل الشيء وركبته فليقبلوا
 كلمة على هذا وهذا كحقيقة والفاضل القاطع والخزاف من قبل كيف ليضرب
 عند الذنوب ايصار الحجة من السيف تقوية شأنه وترجيح جانبها كانهما جعلتة ازاو
 ماضيا الى قاطعاً ولا يفرق عن ذلك انهم اذا اوردوا الحجة رتبة بالسيف السنان وبذل اللطاف

على القادسية بالسبع علم بانهم ليسوا ذلك على شرف قدسها بعد ابعثهم المعارضة بالمة
 بعلمنا ذلك فرفع علمه قبالا في ارضه صواريخهم ودمت ودمت على ابي جابر
 السيف على الركية اى دفنها وسواها والكواكب الاول جمع كوكب الكواكب ووجوهها
 جمع كوكب السماء مثل اولها المثلثات من شهابها تم والمثلثات فرقا تم ظهور المعجزة الباهرة
 واجهة الباننة القاهرة كمال كوكب الجيايه وعذراتها وزادها ببركة الجوارح والحمد لله
 ونما كمال الكواكب حين اشرقت عليها الشمس وطست انوارها ومحت انوارها وقد
 من استنير الجوارح والشمس في القرات والكواكب بالعينين ببلدانهم ثم نحت
 باستقارة الذخير والاشراق لظهورها واستقارة العلم والطعن عليها لكنه
 كلف من منعه والصلوة موطون على الحميد الزينة على اللزالي والكواكب واما
 فقد زيادة الملائكة فيها قال خضر اوحى الله اذ من خير الرسل من اوحى عليه
 راجع القرآن فصار الموعظ في مقام فاعله فضل الله على الانبياء ثم
 وصفها بهوت كل سعادة وكان ثم كنهه وسماه استلذاذ اوتبركاهم ذكره
 رتبة العالمات ثم ثم حربه قدر علوشانه وظهر سلطانه وقد تم فيه الجدة الا
 وهو لوى على الاثاد هو قضى لان فيه القدر ونفاذ الامر في القابل اول على
 عظم المكان ثم عقبه بذكر راية احصا به كونه مشيا بالعصمة مؤيدا بالجمعة اى
 العلم المتفصح بالعدل والشمارة فضلا بكونه نبيا ايقا بمشراية في الكتب السابقة
 العلم ودر اللواد الرفيع في لوى كها يعرج سياحة عليهم وكونه مطاعا فيهم في
 الوقوع اذ والعلو والرفعة من فعت العدم علوهم بان شرف او بالكمال انيف المرف

٩
 الحامية ناف على كذا انشرف عليه ويجوز ان يراد بالرفع الغض في البيت الثاني من قوله
 بشجرة طيبة هكذا ثابت فيهما في السماء يستقل بها قد استعملت بكسبة الرفع
 تخيبر المنيق تشيخ وان يراد بالسيدي برفع وقته استعملت فيكون تخيبر سببا
 في سباده وقد في الرفع معناه لا ولادة سباده انشرف فرفعها كاصول الرفع
 في الرفع صفة لرفع اللوا صفة ما ثم ولا في قوله الترة البياض في صفة الرفع
 في شد حب الترة التوت والتجيد البياض في قوله في فوس مجاز في تحت
 وانه تجيلا واما غير الترة والتجيد مستوفاهما للشف والكمال كمال الشدة
 والرفع معناه ان شهابها فقد شهابا شهابا جميع فبها وكالاية
 اذ في قوله الترة وحده انشرف معناه مشهور ان رجل تروى انشرف
 والاميار مجاز لم سلكه لتبارك الاسم ان التوت المشهور للفت في تجيد
 التوت لا يكتب بمنزلة التوت المشهور من بعدهم الخط والكتابة اول ام التوت
 وهي مكتة لان اهلها كانوا يشهدون انك اول الام الى هو كاوليته انه اكونه عليه اسم
 انما صفة له يشهد له عبوته ونفارتا البطلين حيث بالعلوم الحجة والكم
 العاقرة اخبار القول الحالية لا تعلم خط واستخاذه من كتاب قد طبق
 بين الاقنى المكتوب ليس كاتب بل هو مكتوب وبالله اراد اهل بيته لنباهة عند
 الاطلاق والاطهار طهر طاهر كعدل من عدل فان ما على الاكبح على فضل كما
 نص عليه بهر من الاضخان والاهما في الصحاح الخافى عنه العامة نفع الانسة و
 التوب كل من كان من قبل المرأة كالا والارض والاهم اهل بيت المرأة واراها الزينة

بافضل منقار العانة والاصحاب حقيقة وتقدم الاصل للرجوع للتبسيط لان
الاشياء كانوا بعض المماره وحماه وقازان كقول النبي لان كل شيء عنده انشا
في جميع المباحث والافكار على جميع النماذج كافي استحقاق السموات والارض
خلق كل شيء وتخصه ضلها والاشياء من جميع بينهم وتقدم عليهم تنويه بشانهم علم
مقوله كل شيء شريف وزين او من الكلام فذلك فضله لما تقدم واقفا صوره بالامور
بان ضائع التشرع حقيقة فانه اسهل لا يصدر عنه انحصار تباين الزمان في التكت
والتي انظره هو قوام البدن بمنزلة سائر عضاء فاستقر لاصل العلم وهو انما
او يتقدم بها كنهه ولطائفه والحوادث التي في وسط الخلق يستند اليها قايما فافهم
لعمدة الصناعة لانه ينفذ عليها شجوها ودقايقها والعلم لم يتعلق بكيفية العمل كان
مقصودا نفسه يسمى علما ان كان متعلقا بما كان المقصود منه فذلك العمل وتسمى صناعة
فروع الخاصة وتنفذ في جميع ما يمكن حصوله من النظر والاستدلال والطريق والامور
يكون حصوله الا بمرأولة العمل كالحياطة وهذا القسم يخص الصناعة فروع العامة والوجوه
في التسمية في الوفا ان حقيقة الصناعة صفة لنفسا بغير راحة بقدر ما يحتاج
موضوعات ما يجوز فروع الاخر على وجه البصيرة كالمكان كما يشوب كلام المنق
فالكل علم لا يسمي صناعة ولا كل علم يسمى صناعة فيمكن منه ويندرجه في كل العلم المقصود
من العلم لا يتم كماله الا بان يتبين صاحبه ذلك العلم ويصير العمل مكتوبة ولما كان علم
مشتد على المعارف والآلية والاحكام العلية جاز ان يطلق على كل من هذه العلوم
والاطلاق العلم اوله لانه اكثر واشرف ثم انظر ان المراد بالصناعة ههنا متعارفة

والان

وان ذكر الصناعا لشبهتهما بالعلم ان تفضل على جميع الرغبات ومنه الاول قال قلت
علم الحكم لا يتعلق بكيفية عمل هذا فكيف سماه صناعة قلت ذلك لتبسيط لانه
لانه وعلمه لا يقتضيه الا بمناطرت متعارفة ومعارف متطاوله ولذلك كما كان ما قبله
تعلق بالعلم وقد في كل علم ما يربط به من صناعات كالمعرفة لغير صناعة سواء
متعلق بالعمل او لا طبقات العلماء وبعثتم في في العلم واقدم الصناع من انهم
تقدم في الصناعة وقد شارح تفصيل كل من الطبقات والافكار بموضوعات امانة العلوم
على الصناع واقصر طبقات العلماء على التدرج وادركم العلم الصناع بين التقادير
بما هو متساوي في قواعد العلم ومنه الصناعات لا في قوله طبقات العلماء مع ما في
فروع المعطوفات ومنه من قوله في كل علم وقوله اقدم الصناع مع تسمية خبر
للمعطوف ومنه من قوله كل صناعة فكيف جاز عطف احد الخبرين على الآخر لانما هو
قد مرح الخاتمة بان الخبر اذا تعدى لعمدة الخبر عنه حقيقة وان كان تعدى لفظا لا يتعدى الخبر
بغير عطف كقوله اياك يا خير ما يري في دار في اعد لها عايطة فاذا كان الخبر عنه
متقدرا حقيقة لفظا معطوفا بوجه على بعض كان العطف في الخبر او يكون على غيره
والشرع العطف انما هو المزدان كان في التوزيع الا ان العطف بحسب الظاهر لا بحسب
اربط الجميع بالجميع فلا بد من اداة الجمع كما في قول النبي العلماء والصناع في اصول
العلوم والصناعات متقاربة وقد توهم انه لفظ قوله ذلك زعمه ورواه ابو داود
على ان يكون احد الصيغين لزيد والآف لم يرد وآفة لا بد من مثله من غير ان يردم واما خبر
وهو من قوله لانه اذا لم يشر لقدم خبر المعطوف على المعطوف لم يبق للواو خبر المعطوف

10

في العلوم والعمارة

جان

الحاصل جمع على غير قياسه فقولهم جمع من السكينة والكثرة كالنقطة في النقاد
نحو كلامه سره ولطائفه هو ما بالهجرة التي لا يخرجها عنها نكت في الاصل
الطهول بالحواله الهكويه الشبيهة بالنكت والفرق جمع قوة بسكونها
وفي الاصل حتى يصلح معنى ذهبية فهار الظاهر في تارة اوله فائق المثلث
الشبيهة بنكت المصوغ واما ما هو في الشبهة البنية التي لا يخرجها عن نكتها
منه فائق العلوم الصالحات بعبارة مختلفة نظرا لاجابات متعادلة فاما الاول
بجاء السكت واما ما يطابق معانيه واما في نكتها سره ونكتها في نكتها
المتنفس باراد طرق التوفيق والسكينة انما المنكر بالوصف او كذا الجار في
كلية من نكتها لغيرها لاجابات منزلة في الوداد وقوله لا يكتفينا في نكتها
بمنزلة الجاهل ويصف له نكتها في الاكتفاء التي هي نكتها في الاسرار من نكتها
يعلم ان مؤلف تلك العبارات ذات اعادة والاقتضائهم الكلام من الخاصة صفة
بمفعول الى لا يكتفينا منها اعادة الخاصة واوحدتهم بل منهم وقد جعل هو في علوه
الخاصة حاله من قدمت من جباله وفيه ان الاوحد في المضاف الى ضمير الخاصة لانه
يكون منهم فلا مائدة في هذه الاشارة نكتها في الوداد والواحد في الاشارة الى
اللفظ بينهما انما هو في من الوحدة لشي ان يغير عنه بالواحد في اللفظ
اخرهم وضمهم من واسطة القلادة لا يوجد جوهه في وسطها وضمهم في افعالهم
فقر الخاتم عطف الاوحد بالافاض والواسطة بالفض لشدة طائفة بينهما واما
كلية الاشارة في الاشارة انه باعتبار التضاف بها كما في نكتها في نكتها

وهذه الفاء اعدل شهاها ذكرها عند من له دربة ما سبيل الكلام وذكر بعض من اتفق عليه
في نظم القرآن فلم يذكر في هذه العبارة وعلى هذا فقط سقط ثلثة ثوبان
كلامه وتوجيها قيل فيه بذكر علقه والاقوال الاكابر جميعا وبكسر واو الموزن
اشتقاق الفتوى التي لا تاجوب في حادثة او احدث حكم او فتوى ببيان شكل
يبرز بلاطه والفتوى ما يبنى عنه الفتى من الحدث او الفتوة بفتح الفاء والقسم كمن القا
مع قصته ابن الفوتية بكسر الفاء وتشديد الراء المكسورة واصله قضى الواو اليه اي
والفوتية انه وفي اصله الطيار كان من الحفاظ فعل الكتب القديمة الموثقة
قصة الحاج الحسين بن الحسن اباسمعيه من اكارنا بولس لقي عليا والديته وكان
مشهورا بالعلم والمروءة واذا اطلق الحسن الكتاب فهو المراد قدم المصنف عليه
النفيس الموصوفين رعاية السمع والخيال حتى يتواذ انظر في علم الفقه والحكمة منه
جمع ما الحسين من الدنيا عبرة في اللغات عن ضبطها واتقانها وادبها
ما خذها كمنه كوكب الحسين بالفتح المسماة ولا يتعد خبر لقوله فالفتوة الحسين
وهذه الشروط المرفوعة وان بذكر اخوانه وقت احوال اوقافه ورتبته من الشرط
فلا يحتاج الى تقديره او اذ كان يجوز ان تصاب الحال في المبتدئ المميز ان تصاب الحال اليه
فقال له افكر في هذه الفتوة وما عطف عليه حسب الحال الزائدة الا ان تصاب الحال اليه
او بقبضيل عليها ان لا تصيب من الفتوة مبرزا على اقرانه وملكه او ابراز الى
صورة الشرط اذ انما بال هذه الامور غير اقله بل هو فوضه كان قيل في فوضه بترتبه
على اقرانه وغلبه على اهل زمانه في التقييد الى الدنيا شعار فظم التفاوت وضاعة

وَمَا عَلَّمَ الْقُرْآنَ حِمْيَرًا مِّمْلًا إِذْ ثَارَ بِهَا أَهْلُ عُقْرِ الثَّوْرِ لِحُكْمِ رَسُولِهِمْ فَوَسَّسْنَا فِيهَا الشُّرَكَاءَ لِلِإِثْمِ لِئَلَّا يَخْلِفُوا عَهْدَ رَبِّهِمْ فَيَكُونُوا كَالْعِزَّةِ الَّتِي نُهَوَّاهُمْ عَنْهَا وَيَكْنُزُونَ عَلَيْهَا وَمَا عَلَّمَ الْقُرْآنَ طَائِفًا مِّنَ الْيَمَانِ وَالْأَنْصَارِ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ

13
 العلم وتلك الطائفة من شانه ان يكونوا مستكملا في تلك الحقائق ثم قوله استودعها اسرار الله
 الما على اللؤلؤ وجهه كذا استخافه الا بوجه تشبيه واحد فهو المعنى استودعها اسرار الله
 بع بالعلم والحق فان البنا في قوله تفيض بالقرآن ان قوله على المقصود كما هو حال الحق
 فالمراد انما القرآن اكثر مكانا ودونا لمرفة اسرارها فائدة ودلائل عجايزه فاما
 لا غيره وان صلت اطلعه في المقصود كما هو المشهور الاستعمال فالمراد ان الاطلاع على قرآنه
 واكتف حرمه ووجه فوائده لا يكمل الا بها فاما لا غيره مما تمثل اي انما لم يزل
 يكونها الما الذين من الملل لفتحها والارباب من رايين راوا الكلام واداراه اذا
 طلبه او نته وازمنة جمعا اداي وزمان للتكرير او انا بعد اداي وزمانا بعد زمان
 كقولهم اولىك عليهم صلوات حرمه بتم ارسوة بعد صلوة كما يحكي ولا نظر كونهما حي
 فله اذ لا يتا المقام صلا الشفيع الامم الحبيب عنه ومنظمة التي مائة الذي لم يتركه
 ومطمان العليين زكي البلاء والقرآن حجة الله على خلقه وخبره لرسوله واثبات
 نبوته فيسحق ان يمتنع بشيء ويحمل المشاق في معرفة لطائفة او يصاح بالحارة بعد
 ان يكون مظهر لبره ومطلف عليه كخط مفعول آخذ في هذه الخطام وقد بالخطام بر
 العطف بين اخبار يكون بينهما على ان كل واحد منهما مستبعد بنفسه ان
 ثبت استقلاله في جميع بيان لقوله طويل المراتب ارجع زما طويلا العلم وخرج اليه
 في التعليم وروى في الما طربته وغيره عليه راسا على الاطراف في تضييق الخلف
 منه بين سائر العلوم فيكون من هذه منها كذا واخر الما طربته كذا ما علم الاطراف
 العدة في هذا الباب مقدما في معرفة كتابه بوجه محلة فادرس كتابه في موضع ذلك

وكان من ذلك سرس الطبيعة منقادا مشتملا على القوة وقادرا على ان يقطع النفس وتكون اذ كان للشيء ان يلفظ شيئا منها متبنا
على الرقعة وان هو كان لها لا كذا اجابا ولا غلبا اجابا متصرفا في اذ كانت بالاساليب النظم والشرعيات في رتبتيه يتبعها
الفكر قد علم رتب الكلام والالف كيف يتعلم ويرصف طاماد في امثاله وقد وقع في هذه الحقيقة كجنان

قال السرخسي في سبعة مثله في قوله لا حكمة من بعده وكان على طرفة عين مع ذلك ما ذكر
من براعة العالين بعد كونه كذا او كذا **هـ** من سرس الطبيعة اي سلسل الطبيعة في الحركات
الفكرية خودقات العلوم للقبول للانقياد ما من قولهم في سرس الطبيعة ان يسمع الاراد
التي تارة رسله فيها لين **هـ** من سرس الطبيعة في سلسلها الدقائق وانتقاد ما عنة
الوصول اليها وقوله وقاد في قوله كذا في قوله بعد سرعة الاشغال كان **هـ** من
منه فيمن الصفات كسر سائل في حاصله ان له طرفة كالماء في سلسلته القبول
وكالماء في النفاذ والوقود **هـ** في الإشارة الخفية والرمز اليها بالشفاف في الحجاب
والكرارة الانقياد في السر في جعل كذا وقوم كذا باقم ووسوسة اذ كان في قوله
عنه الانوط **هـ** في الصلح في جات يه من العلم اي صلبت الحجة اليها من الجاهل
انظمة القوة في الرفق في المعاملة والكلام ثبت **هـ** في سلسلته الطبيعة صفات
وجوده القوة وكما في الفطرة ثم في هذا ما يبالغة في اشياء ثم في قوله
في الصلح الكلية المتبقية على تلك النواز الخفية وثابتة في ان ذلك ثبت في
لا فتور فيه ولا كيان لا يوجب في التركيب فليتم في الدرية العادة في الجوبة
اسا في الكلام فتونه **هـ** في الرضا في رتبته **هـ** في الرضا في رتبته **هـ** في الرضا في رتبته
وقوله في رتبته في قوله في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته
على وجه يورس المطلوب في الشايع كاستدراك الاشغال في رتبته في رتبته في رتبته
والالة على قوة الفطنة وكما في الرياضة او ايراد التلقيح لاجلها وقد علم في قوله
لعله في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته

جواب

ولقد ربيت اخوتنا في الدين من افاضل الغنى الناجية العلية الجاهلين بين علم العربية والاصول الدينية كمالا في رتبة
قاربت لم يفسد الحقائق في الحجاب فاضوا في الامتحان التبرك تطورا وشوقا في مصنف فيهم اطراف من ذلك اجتمعا في الامتحان

14
كيف يتعلم افرادهم في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته
وكما في طاماد في الامتحان في طاماد في طاماد في طاماد في طاماد في طاماد في طاماد في طاماد
لوقوع الفعل بعد ما يورثه انها كبرت بموصولة كذا في طاماد في طاماد في طاماد في طاماد في طاماد في طاماد في طاماد
الكيمت وقد طاماد في طاماد في طاماد في طاماد في طاماد في طاماد في طاماد في طاماد
ان هذا العلم وطاماد في طاماد في طاماد في طاماد في طاماد في طاماد في طاماد في طاماد
كثرة نكتة وتوقف اذ كان في طاماد في طاماد في طاماد في طاماد في طاماد في طاماد في طاماد في طاماد
على كشف سر اربطه النفس في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته
على هذا الباب فنفذ في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته
جواب في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته
لحاجة في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته
بالان في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته
وفي رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته
لا خونا في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته
مع اللغة وفي رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته
مبالغة في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته
ما برزت لم في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته
لا تميز اذ كان في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته
الكلام في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته

طبعة در

المتفرقة اجتمعت الى اتي تجتمع وتوحد **الاجتماع** هو الاتحاد السالك في رتبة ودين على ما كان
 والاطلاق قوله فاما ان يقدر بقوله على كتمان الكشف او ينزل نزل اللام الى
 الاطلاق والكشف حق التبرع المعانيه الزبانية اليها بلا حرج ظاهره وتأويله ان
 يعرف خلاف ظاهره لا مادة مثل علمه **عنه** الاقوال اخبارا عطف على حق انزل الى
 الكشف على الحقاني بابرارنا وحق العيون بتفصيلها وتوحيدها او عطف على الكشف
 الاقوال جميع احوال جميع فدان النظر في زوجه متعلق بالاقوال وحسن هذه العيون والوجه
 واستيفت اطلبت للاصناف التي افوض الخرج موكدا في معنى منه استشفع واستشفع
 ارسله ان يكون شفعاله عطف علماء العدل من قبل عطف الصفات واما البعطاء
 الدين الزماد والعبادة والمنفعة ليعملوا منهم اهل العدل لانهم اوجوا على الله تعالى
 عندهم من نواب المطيع وحق العالما في سبيل **الطاعات** وزوايا الكمال ورعاية ما هو
 للعبادة ولم يجرؤوا على شيئا مما يؤذي طهارته اهل التوحيد اذ ينزل الله صفات قدوة زائدة
 على ذات الله تعالى لاستلزامه تعدد القداء والحق والتوحيد والذخر والمنة وحرية الى
 علمه وبجمله متفرقة بين الموصوفات والموصوفات اعرفنا بانها طليت في ايديها تأكيد
 الاقتران والاشفاق واطهارا لم استغفاهه كالم من صورته على استقصاء من شئ
 بوجهه صا ساقني وعدة من التفسير من الخصال والبعث على علمي على المفعول وقد
 كملت حالها كلمة موصولة والاسمية صلتها اطلبوا الله الذي يحب على خاصة الاجابة
 لان الحق تعالى يفيض في الوجوه بسورة ان هذا الله وان كان من فروع الكمال الا انه
 كقوة الحق ان كان متعينا له زمانا فاما ما موصوفه ارشى الى علمه من زمانه

15
 لما وصفنا ان الامداد موصولة بمنه ثمانية بيان للضمير عليه وصل من لا للموصولة اذ لا
 منه خبر مبتدئ وقيل المن لا يساوي على جعله حالاً ضمير عليه فلما لان المخرج ما اراد الزمان
 ثمانية حاله وهو مود بان المبتدئ في نفس الساقط بالمره واما لان تقييد الرؤية بكونه
 ثمانية لافائدة فنه وجوابه ان ما ير عليه الزمان يتناول مفهومه ما لا يكون ثمانية كما ان
 يتناول مفهومه ما لا يكون ثمانية كما ان حلال الحرس مقييد لعمال بكونه اربع
 وثمانية كمن ثمانية حال الضمير عليه مقيدة للرؤية بكونه المرئي ثمانية وهي البداهة في ثمانية
 ثمانية اي ثمانية والركاكة الضعف في جهل كيك ان ضيف لافئالة فضاء مصدر في وسط بيان
 واذا للتبيين في الاو واستبداه في الوقوع عانف الا في الاحالة اي عند الحاجة لا في ان يقع
 نفوا في كقولك فلان لا يلحق الدرهم فضلاً في الديار ريد اعطاء الدرهم منه مستبد
 فكيف يصور منه اعطاء الديار وما ضمنى كقولهم وقامرة فخر ان معهم تقامرت
 بل في اذ عند هذا العلم صار مقيماً مستبد انهم فكيف تترقى اما ما ذكره الكلام المبني
 وهو مصدر في كقولك فلان اذ اذهب الكثرة وبقي اقله كما ان من اذ اذهب البقاء
 من الكثرة والقله نظر بعضهم في من اذ اذهب البقاء فقال تقدير الكلام في المثال الاول
 فضل اعطاء الدرهم عن اعطاء الديار اي اذهب الديار باكثرية وبقي عدم اعطاء
 الدرهم في المثال الثاني فضل تقامر العلم على بلوغ اذ في العدد عن الترة بالمره وبقي انقام
 فليكن في الاو اذ اذهب الكثرة قبل فضلاً والذهب في المثال المذكور بعد في فيقول ثمانية
 من اصل الافعال الاول كونه الباق من جسر الذهب لي انتقال الا من جسر الذهب
 كونه الباق من الذهب لا من كونه نقياً الا اذ اقل من نفس الاصل فان قلت في فهم

عن أنعم هذا العلم ففقدنا عن أن تترقى لم الكلام المتوسل على المعاني
والبيان فليكن مسئلة كشاف

خ أن ما يهتد به المشتبه وأما أنه دخل في الانتفاء أو منتهى ما قبله كما هو المقصود فقلت
فيهم ذلك كونه على ما دل بالانتفاء من الانتفاء في نظر آفون من العقلة والاشارة ففقدنا
في المثال الأول فضل على عطاء الدرهم من عطاء الديار والدرهم الأول قليل بالقياس
الدرهم الثاني فان الأول عدم كونه يستبعد فقه والثاني عدم كونه في كونه قوة وارجح
الأول في المثال الثاني فضل على الم من الانتفاء من انتفاء من الترقى في انتفاء الأول
قليل بالقياس الثاني فان انتفاء من الترة وجب على هذا التوجيه ففقدنا
من كل من الترة والبعاء ويلزم أن لا يكون كونه من صفة كونه لم اقبل
ويحتاج التوجيه في فضل البعض توجيه الت من عطاء روى التوجيه الانتفاء
بعدمه فضل بمنه وبين أن كانه قبل على الدرهم فضل على الديار فضل على الم
من عطاء الديار على غير ذلك من عطاء الديار ويترتب من عطاء الدرهم ثم أورد
في البقية وإذا ثبت بغير الشرح كان ما دام أنه أقدم منها في الانتفاء ويرجع إلى
أن عطاء الديار انتفاء ثم بقاء الانتفاء عطاء الدرهم وهكذا يلحق الم ثم أورد
الغرض بغيره من الترة فإذا انتفاء من الترة كان انتفاء من الترة ففقدنا
وهو ضابط في وجوب الجريه بغير الترة الأول من الترة كما هو الحال في الترة من الترة
والنم بعضهم أنه حال لا يلزم على ذلك العقل الخذف مع الانتفاء
الاضطرار في جميع الأولين وأما عند هذا العلم بالغة والعرف والنحو ما
يقول في اللغة الوضعية الكلام المتوسل أي أورد أنه كسبيل عدده ويريد به كلامه في
الكشف عن حقائق الترتيب لا يصدق (أي) عند الانتفاء على اطلاع وإيضاح قوله

الكلام

في الفصح ومطابقة الكلام في حقائق سورة البقرة وكان كلامه مبني على كبر السائل والجليل والاذن ما حاولت التبيين
نكت هذا العلم والى كونه لم ينادى بالتحريم ومثلا لا يحدونه فلما تم التزم على ما هو عليه والامانة بجرم له فتوجهت لتفادله وصليت في حيز
بكل ما في ذلك من كونه لها وقيل ما هم عطش الاكباد في المشور على ذلك المثل منطلعين في حيز ما صاغ اليه فتراهم في عطش وكون ساكنة
من نشاط في ما حططت الرطل مكة إذا ما بالشعبة الستة من الدوة الحسية الا بالشرع الا ما من شرف ال سول الله الحسن على من حرة
بن راسل ام السجدة وهو النكتة والسنة في
بن الحسن مع ترة في كسهم ومجود ما فهم على النكتة
اكباد واليه من اوداهم رغبة في كسهم
يحدث نفسه كعدة في حيز من الحيز من زعم ما هو فيهم

مع الكلام في المنه قال المراهبة القرآن فقد شفي الفواح في الحرف المقتضيات
وقيل ان الله كونه فيمنع على توفيم لما هو بوجبه (أو) الا ان يبادى كونه الكين ب مع
فواح السور كان في الحيز حاصلة به نصبت بذلك المسحط ما راعى في حيزه يفتقد
مكتوبة به يفتقد من به يفتقد عليه في التزم في حيز الترة وصار ما ضل لا فتد فيه
مهم السيف في النظر والنظم ففقدنا على امره أي على علمه **فقدنا** وجدته جاز في كونه
اما في تعلق به الجاز في احتياض كونه عليه وانما سم كان في حيز الجاز بوجبه **النكتة**
مقدار ما يمكن من عقل العلم وقوة والغير في اهلها للبدن قبل البعده ولقد يقال بمراد
منه في صورة مختلفة فقه الضمير في قوله في نظر الفاعل في وجهه وقيل ما فهم نظر المفسر
وأورد في حيز من حيزه لم يقد على ما به جاز في حيزه ففقدنا ففقدنا ففقدنا
مشر في حيز من حيزه لم يقد على ما به جاز في حيزه ففقدنا ففقدنا ففقدنا
والايات البصار في اللطف البان في الترف كناية عن السور في الفواح في حيزه
نكت ط من التبعيض في عطش مغبول تترى حيزه في حيزه لان ما كان
بسته ما الترف وقد ن في الترف كناية عن ازالة الترف فان العاقل في حيزه
بجوابه الجانب والمقام ما عني إذا لم يهاجاة ارجاء من ان الترف في حيزه
لهاجت وهو جاز في الستة الرفعة والدوة الشجرة العظيمة والادب في حيزه
او بغيره في الكلام من الانتفاء لم انت كونه في حيزه الفواح النكتة في حيزه
سواد علة السنة الخال في الترف السنة وقود العلم في حيزه الترف في حيزه
قبل حال ما يصح من حيزه في حيزه لم يقد على ما به جاز في حيزه ففقدنا ففقدنا ففقدنا

من الشاهد بقطع الفيء على المهاد والوفاء على الجواز لم يتوصل الى اصابة هذا النقص فقلت
قد ضاقت على السطح الجليل بيت به العليل ورايتني قد ضاقت على السطح وتقعقع
الشئ وناهت العشر التي سميتها القوب وقافة ارقاب كساف

قال على المهاد ممر من صديقت هذا جاز عند الكوفة تطوعه البصرة وشمل على المهاد
قوله قد ضاقت الشاهد المشاعر وتبين واهده مشبه بهم الميم وكسر الهمزة في كفا
المشاعر جمع مشاعر اشغال وهو لونه خفيفه وشدة الالام مشبه بالهمزة في كفا
المشاعر شدة الالام الى شغل او شغل فهو مشدود وقيل ان يكون من الشغل جمع
يفتح الميم والال الى نفس الشدة فان المشاعر تعان من الحيرة والكدش كائن الولد
مجنونة بمحنة او محنة فمحنة كذا في الفقه والصواب والهمزة في كفا
البعيدة والجمع الفياض والمهاد وقد قلنا على الامور على سلاسل تهمينة
فمنه على الغير على ما يلائم لفظ الوفاة والقول بان السوادع والاشارة ان الوفاة
لا يكون في ما وعد بل مع اخر من الافاضل في قوله لا يتوصل الى هذا النقص فان كسر الميم
أجعل الاحرف شفاه عنه لا يلام العام فقلت عطف على ما قبل من اجابات مما
السقف اراقت والفت لان الجليل العكس بان وصف الشفاء لا اذيت الحكم
قوى باللام لانه لم يمتد له جمل من حيث العدل انما امتد اليه كونه لا التمسك بهما هذا
البلغ من ان قوى بالعدل الى لم يمتد اليه ما كان عدم منه الامتداد من اليه ما كان
للسقوية العجزية العدل فلم يجد ما يتعلل به وجب في ذلك المبالغة وان قال المشهور
من كونه الباء صلة للفعل ورايتني محطوف على فقلت وبما ان السبيل على طريقة المهاد
والاخذ وطريقة اخضر منها اذنت على السن اذنت في واخذت من قرأ الفصح
منها والبش القربة البالية وتقعقع الشئ بعدت اراقت استيلا اليه على
جلده كجبر منته ما بهت شافنت وقايت العشر المستامة وقافة ارقاب

معدان

فاضت فطريقة خضره الاول مع ضمان تكثير الفوايد والفتح على السراير وتوقع ما يستدفعه من مقدار مدة خلافة
بكر الصديق كان يقدر ما في اكثر من ثلثي سنة وما هي الاية من آيات هذا البيت المحمودة في قصيدة حمراء
هذا الحوم العظم اسئل الله ان يجعل ما قبلت من سبيلتي في نوره ايعا انصرطاميت بهن ابيدي ومن السؤل

سورة فاتحة الكتاب مكية

هو باب الستين السبعين وقد حكم سيد الربا بانها مكية فاتحة على ما اتفق
مع ضمان مكي اذنت اي تعارنا لفظا وكلفنا به ذلك لعلنا نعلم الاختصاص في قول الفوايد
جمع مكية بمعنى السيرة اي في سيرة اوهو لفظ على القول ان فروع منه اي الكفا
لولا ان السبيل عليه لم يكن ذكره من لان قوله طريقة خضر عبادة عنه ولم يصح بسبيل
المنفعة منها على ان الوفاة منه ومن ذلك انما لا يتصور ان يسئل على الاخرى من
عند الله المائدة خلافة ابا بكر سنان واربع اشهر وثلثة اشهر وسبع اشهر الى
يقدر ما في اكثر من مدة خلافة الاربعة فاتفق في مدة خلافة فقلتم مدة خلافة وما
الى الفوايد في تلك الحلة العظيمة ونايت الضمير بما قبله من آيات وقوله من آيات
البيت المحمودة فقلتم قد آيات بيتات ما قبلت من آيات الضمير الاول كذا في
لكتاب فيجوز ان ياتي لا تبقيت لانه في قوله لا يوفيه فقط وقيل بالكتاب
في تضييف الكتاب وقيل الاول الله والثاني لا اي ما قبلت من آيات الله وقوله
جاهدوا في سبيل الله وقيل بالكتاب فيجوز ان ياتي لا تبقيت لانه في قوله لا يوفيه فقط
وهو الكتاب سبيل الله وقوله في الاول للحرم والثاني لا اي ما قبلت من آيات الله
بمعنى محرف الى سبيل الله وقوله في قوله لا يوفيه فقط وقوله لا يوفيه فقط
ولم يسؤل عطف على اسئل الله فاما ان يجعل اسئل الله للسؤل او يقدر السؤل
فقلتم اي قول في المخصوص بالمدح محذوف الى المخصوص بالسؤل الى المخصوص هو اي المخصوص
هو اي الجليل المذكور **سورة فاتحة الكتاب** فاتحة الشئ او افضيل صدى القوم
كالكتابة في الكذب ثم اطلقت على اول الشئ التسمية للمفرد بالمصدر لان الفصح

اولا وبتوسط تعليق الجمع فهو المفتوح الاول وقبل العاكة صفة جملة احوال الاشياء
يرتفع الفتح كونه كالباعث على الفتح فالتاء علامة للنقل والوصفة لم الامة كما
التي في هذه الاثر فاعلم للصادر والكتب كالمقرآن يطلق على جميع النزل المكتوب في
المصحف على الله عز وجل وبان احواله كمن فاكه الكتب او لم تشارك صارت بالعلبة علم
الحمد وقد يطلق عليها العاكة وهذا ما ان يكون على او بالعبارة اي كونه الام لالة
واما ان يكون مختصا باللام كالوصف في الاصناف في الكتاب مع الوصفية الالهية
فذكر بعضهم ان هذه الاصناف يخرج من التعريف لان اول الشيء بعبارة وانه على
الشرع يراى ما هو فربما كان في زيد بعض الناس وقدر ما هو بوزن كافي اليدين
واضافة الاول الى الشيء من دون التاخير ثم اشتراط فيها كونه المضاف احسبا
للمضاف فصاروا عليه وجعل ببيانته كما تم فصفة واصافة التي انما هي كونه كونه
كان قبل الكتاب جنسا شاملا كما في فاكه في الكتاب هذه السورة فاكه
واول القياس الجمع المنزلة الى الكمال الذي هو القدر المشترك فان قيل ذكر الكتاب
ان من اضافة اللوح الحديث التبيين وهو الاضافة من حيث انما يشترط اللوح ان
يقين الله بالحديث لانه قد يكون من الحديث وقد يكون من غيره واما الحديث المنكر
كما هو في الحديث الحديث في المسجد باكل الحشا ويجوز ان يكون الاضافة بغير فصفة
كانه قيل من انما يشترط بعض الحديث الذي هو اللوح منه فاعلم انما ان
ايدى بالحديث مطلقا كان جنسا للوحها فاعلم انما يصدق عليه الحديث المنكر فكون
الاصناف ببيانته لا مقابلة لها وان به العموم والاستواء كان له الحديث فربما

فانز

وقيل بكنية ومدينة لانها زنت بكية مرة وبالمدينة اخرى وتسمى ام القرآن لانها كانت للنبي صلى الله عليه وآله
من التعبد بالام والنهي ومن الوعد والوعيد وسورة الكهز والافنية لذلك سورة الحمد كفت

18 فقد ثبت من احوال الحكماء من جهة التعريف وان لم يكن مشددة فذلك انما انما يطلق
كلمة وفق العلامة النظرة اضافة الشيء ما هو صادق عليه فبان في المضاف اليه
بيانا وتيرة المضاف كالباحث للباب حيث المنكر للهو حيلها ببيانته واما من كانت
كاديت المطلق للهو حيلها بتعريفه من باب المصنف قوله لانها زنت اول بكية مرة
اي حين اقرضت الصلوة على اول سورة نزلت بها على قول اكثر المفسرين وبالله
اخرى اي حين حلت القبلة وكانها زنت في وقتها فاشبهت في بطلانها وكانها زنت بها
الحق بسورة الحمد فانه وكذا في سورة الشرح والشرح اذ قد ورد فيها كذا
لم يشرعوا وانما تسميتها بام القرآن في سورة الكهز والافنية فلكانها اصل في القرآن
وتسمى تحت الاول الشرح على الله عز وجل في الشرح تعبد العباد به فكيف فهم بالام والنهي
الوعد بالوعيد والوعيد بالتعبد بالام والنهي في اوصاف الكمال على الله عز وجل
التعبد فقول انما يكف عن العبادة قيام العبد بعبادته وما تعبد به من سؤال
المؤمنون امية او قوله من الصراط المستقيم اذ اريد به ملة الاسلام المستمدة من الام
او قوله الحمد لان حال عباده قولوا الحمد لله والامر بالشيء ايجابا يستلزم النهي عنه
واما الوعد والوعيد فقول انما انتم عليهم والمنصوب عليهم او قوله يوم الارس الى الجوار
للشوق والعقاب اذ انما اخبر بقاصد الكلام الجيد تلك الاصول الثلاثة لانه انزل انشاوا
المعرفة المبدأ او المبدأ ليوذوا من المبدأ باسئال اريد به ونهي عنه وبتوفيقه بذلك
مشوب كبرى وبعبارة اخرى انزل القرآن كافلا لبعادة الانس فكذلك في قوله
ويتوصل اليه باليقين مينة وتينصل على يقينه منه ولا بد التوصل ما بعث هو الوعد

والثاني انما شئ في كل ركعة وسورة الصلوة لانها تكون في كل ركعة ومجزئة بقرايتها
فيها وسورة الشفاء والثانية كثرة

التفصيل من زائد هو الوعيد ولو لا انما تنزل الكس الطويل على النفس من صلاة عليها الكس
ويجوز من حضرة نور الانوار بطلت بعضها فوق بعض قد عظم ان هذا مقتضى
جواز الدعاء والسؤال في قوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم صراطك الذي لا يعلو ولا يذل
والاخرة اوداء الطاعة وترك المعصية لا يفي كثر من الشدة على عباده المخلصين
القرآن لانما قيل في سورة متقدمة على سائر السور ضحايل من قولها لا يعلو ولا يذل
على تلك الضحايل من قبيل ثم صارت من السور الباقية فمنعت منها نزول
كثرة من سائر السور حيث صمدت اولها ثم هي من السور التي فيها الامم التي هي
فيهم القرآن فكانت من حيث لا يعلو ولا يذل **وقوله** المتأخر من شئ في صيغة اسم
من التثنية بخبر مردود وكذا يجوز ان يكون من شئ في صيغة اسم
في سورة الزمر وقال في الجوهرة ما مشاة في بعض النسخ على صيغة المفعول
التثنية كالوجه الاول في الزمر وفي بعضها بفتح الميم مفعلة من الشئ كالوجه الثاني فيما كانت
الايات السبع التي هي الفاكهة بانها شئ في كل ركعة اي كل صلاة تسمى لكل ركعة
وقد صرح بذلك سورة الجوهرة قال المتأخر من التثنية هو التثنية لان الفاكهة مما يذكر قراتها
في الصلوة وفيها هذه العبارة من انما شئ في كل ركعة ورويت في صحيح الجوهري اي في
لعلاقة الجواز المبالغة وان كل صلاة فعلية واحدة ركعة وقد عرفت الفاكهة فيها
فتتبع كثر ما زائدة التصحيح وقد في انما كثر في كل ركعة بالقياس الى ان في التثنية في قولها
في الآخرة في الآخرة انما التثنية اليها ولا يرد على الوجهين التثنية ركعة واحدة
بغير تذهب والما في قوله فله ان يعيد التثنية انما بانها شئ في كل ركعة على

الما يعلو

ويجوز آيات بانها شئ في كل ركعة وسورة الصلوة لانها تكون في كل ركعة ومجزئة بقرايتها
فيها وسورة الشفاء والثانية كثرة

انما يعلو ولا يذل كما في قوله تعالى لا يعلو ولا يذل كما في قوله تعالى لا يعلو ولا يذل
فاما صلوة الجبارة فلا ترد على هذه العبارة لانها لا تسمى ركعة فليس فيها شئ يرد
بيان محل التثنية على ان الفاكهة مما يتكرر في الصلوة كركعة لا كركعة لانها لا تسمى
ولا كركعة في ركعتين كالتثنية في الركعة الواحدة ولا كركعة كالتثنية فان تعدد
الركعة كركعة الفاكهة والافلا كانه قيل لانها شئ في باعتبار ركعة الركعة وفيه فله
في الموضع ان كان في شئ في الان دلالة هذه العبارة على فاية الفاكهة والما
في قوله بقرايتها السببية الى قرايتها في الصلوة سببية لعلها على مذهب الحنفية و
لا يجوز انما على مذهب اهل السنة فقد توقفوا على الفضيلة او الاقرار عليها في النسب
على النسب سورة الصلوة لهذه العلاقة ثم المتبادر من مقارن التثنية في
السببية عند انقضاء السبب اذ الاصل ان لا يكون هناك سبب في خلاصة السببية
الحصر بان في لا يكون في صلوة او مجزئة الا بقرايتها فيها في نعم توقفها على القراء
قوله من شئ في كل ركعة اي كل صلاة تسمى لكل ركعة اي كل صلاة تسمى لكل ركعة
لان الصلوة بدو من الموصول والمنصوب اليه بدو من المضاف اليه لانه الكثرة في
كل ركعة واحدة **قوله** قرايتها في كل ركعة جمع لانها في كل التثنية في سورة النمل
بعض آيات منها في من القرآن اتفاقا وخلفوا في التسمية زادوا في سورة النمل في بعضهم
انها آية من كل سورة مصدرة بها في هناك ما تسمى عشرة آيات من القرآن
وهو قول سعيد بن جبير والزهرى غطاء وابن المبارك وعليه الشافعي اصحابه
في بعضهم انما ليست من القرآن صلا وهو قول ابن مسعود وذهب مالك المشهور

وقوله مكة والكوفة ونقصها بها على انها آية من الفاكه ومن كل سورة وعلمه الشافعي
وقوله كبرياء بها وقالوا قد اثبت السلف في المعصوف

منه في جند ورتبها في السور من الحقيقه ان الصحيح من هذه الآيات
من القرآن ليست في السور بل انزلت في بعض السور كآيات
ذلك اختلاف آخر هو ان آية واحدة مفردة او آيات بعد ذلك السور
التي فيها بعض آيات من كل سورة منها والمتم لم ينقل الا خلاف الاول ولم يجهل باحد
بل في ذلك السور الاول ان نسب القول الاول اقراره في البقرة والشام ونقصها
منهم انما ليست من القرآن محققا تلك لا يجوز ان يقر، والصدقة لا يجراد ولا ترا
انما انقل انما كنت للفضل والبرك ولم يقل انما انزلت لها ولين ذلك
انما في اول السور كبرياء في اول كل سورة في بعض السور ان قوله على ان
بآية من الفاكه ولا يجرها من السور محمول على ما هو المشهور من مذهبنا من ان
من القرآن وان كان ظاهره مفهوما متنا ولا يفي لما اخره المتأولون وقوله
والغنى وكان في العبارة ان يقول على ان التسمية في اول السور
القرآن الا انه عدل في هذا في الاوان يرد النفي في هذا القول على ما هو
الحال في لفظها والقابل الثابت ان يرد على ما قال انما آية مفردة من السور
على ما قد مر من ان القرآن تفصل سورة او سورة آياتها اذا كانت من
القرآن كانت من سورة قطعا وانما تحققت ما لمناه انكشف لك من اول
النزول في تركها بها على القول انما ليست بآية من الفاكه ولا يجرها من
لان حاصلها انما ليست من القرآن على انهم فلا يجرها منهم ولا يتوجه
فيكون ان لم يجرها من الفاكه ولا يجرها من الفاكه ولا يجرها من الفاكه

والله

مع توصيتهم بغير القرآن فلهذا لم يثبت آية من الفاكه في القرآن كما ثبت في بعض
سورتها فلهذا تركت واربع عشرة آية من كتاب الله كشاف

20

و قد يفهم بان قوله على ذلك لا يجرها من الفاكه ولا يجرها من الفاكه
وهو رد على السؤال الذي جاء به ان ذلك السور منهم من ينقلها كما ينقلها
بها على كونها آية من كل سورة انما السور التي ثبتت السلف انما هي في بعض السور
انما آية من كل سورة صحيح ولا يرد عليه ذلك انما يدل على كونها من القرآن على انما آية من كل
لجواز ان يكون آية واحدة او بعض آيات من كل سورة وانما لم يرد عليه ذلك لان
لم يثبت في بعض السور انما كانت من القرآن كانت آية من كل سورة الثالث
ان التمسك بقول ان عباس بن عباس انما ثبت ذلك في تمام ولا يجرها من الفاكه
ليست آية واحدة ولا على انما آية من كل سورة فلا الا ان يجرها من الفاكه التسمية
وتمت عشرة آيات في السور لم يثبت السور الباقية في الآيات الاصلية للبرك لان
البرك نفس التسمية لا الآيات او ما دام في السور الى البرك التسمية بان يجرها
بما دام ان جعل الآيات او لا متعلقا بالتسمية وثانيا متعلقا بذكرها فليس بينهما فرق
قوله مع توصيتهم بغير القرآن اعترض عليه بانه ثبت في بعض السور
اعداد الآيات الجارية من فعل ذلك فلهذا ميرة واشبه بلون آخر **قوله** واربع عشرة آية
الظاهر في تلك عشرة الخ لكونه من التسمية واحدة زوجه الاول ان يجرها
وجودها في برائه ويؤيده انه سال عثمان عن ترك التسمية فيها كما نقل المصنف هناك
كانه نظر في نزول الفاكه من فيهما بسلامان هما بيان وليس له ان يجرها
كونه الفاكه اربع عشرة آية وقد مر انها سبع آيات اتفاقا الثالث ان اراد
التسمية في قبض اول في آيات سورة النمل وهي وان كانت هناك بعض آيات الآيات

قال قلت ثم تعلق الباب قلت بحذف تعديده بسم الله او تلو ان الذي
يتلو التسمية بعد ذلك كان المضاف اذا وصل الى فعله فقال بسم الله وادركت كل الحنف
بسم الله اصل بسم الله اركل كذلك الذاب كشاف

عنه ما آية مجاز لان عبارة تبايعينا آية تارة في موضع اخرى وفيه ان الخلاف بين
الما وقع في التسمية في ادب السور فالظن ان كلامه ان كان فيها الراجح انه اذا كان
بالمرتكب ادخل في التعليل والتوضيح وفي بحث لان فعلك المردم على المتركب
يرجع في نسبة الفعل الى المتركب مري اذا يصير نظم الكلام هكذا في ذلك فقد
عدم ما في ادب عشرة آية ولا شبهة في ان التوضيح نسبة الفعل اليه في السور في ذلك
واقر في وجهه ان جعل سببا للفعل الملة ولا مجال للاعتبار الا ان كان في
فقد اقدم ما في ادب عشرة آية في التسمية اعم فلا يقصد فيه تعليل **قوله**
ثم تعلق الباب لا يكون عليك ان الادوات التي تليها في الاعمال في ادب في ذلك
لكل الاعمال وتعلق بها ذلك للمحل من حيث هو محمول في فرع عام لا متعلق
قال ثم تعلق الباب وراهم يقولون في ال متعلقات الفعل كسب الكلام واذا نظر
جانب الحق فيل تعلق الفعل بكذا انما في باب واسطة حرف وقع قوله او اذا
تبين على ان المعبر في التقدير خصوص الحنف ومنه اللفظ وقوله لان الذي يتلو التسمية
مقربا من لقونه الدالة على تعلق الفعل المقدر فان حرف الجر ان في
فعلنا بخر معناه المحمودة الا ان دلالة لا تنطلي مطلق الفعل فاصح في نسبة
قرينة اخرى لفظ بالقرينة في قوله الجواب حيث بين اول حال السؤال عنه ثم راد
بيانا بالكتف عن حال مثاليين كثير في الرفع مشاكلي في خصوص الجار والمجرور
واعبارنا في المقدر ثم استاد صابطة لنوع السؤال عنه ثم اورد نظيره
في حنف في حذف متعلق الجار اما في حاله في خصوص الجار والمجرور معا كالنظير

الاول

وكل من على مبدأ ففعل بسم الله كان مضرا ما جعل التسمية مبداء له ونظيره حذف متعلق الجار قوله تعالى في شئ آيات لم يرفع
وقوله اي اذ في شئ آيات ذلك في ال الرب الدعاء للمسلمين بالبركة والبيان وقول الله تعالى يا ايها الذين آمنوا
او تكلمت منه فقله فعلت الم الطعام فقال بسم
فريق كسب الناس الطعام كشاف

21

الاول والارجح في خصوص الجار ونظيره كالنظير ثم وان كنت في شئ من هذه النظائر
الجنسية تعميم الجار والمجرور على ما هو متعلق في ذلك النظير الاول من التسمية لان قوله في شئ
لورب التسمية القوة فالأدب كقول العرب في قوله بعض الاعراب في حنف وقوله في
الحنف فان قلت الاول ان في ان الذي يتلو التسمية قراءة لان المقصود في شئ
بالتسمية كاد عليه قوله في شئ من هذه النظائر بسم الله في شئ من هذه النظائر
ايه وانما ترك ذكره وان يتلو المقود عليه بحاية في شئ من هذه النظائر بسم الله في شئ من هذه النظائر
بيانه ان المراد بالتسمية في هذه العبارة المخصوصة التي عدت آية لا المية المصرفة
فيما نحن فيه شيان اعم من جنسها وتبليو ذكره والموجود في شئ من هذه النظائر بسم الله في شئ من هذه النظائر
وجوده ذكره وهو القراءة وتلوها واحدهما يستلزم تلو الآخرة في شئ من هذه النظائر بسم الله في شئ من هذه النظائر
مع الحافظة على التسمية اما قلنا اذا امكنت الرعاية لان التسمية التي هي مثل تلوها الا
البحر في شئ من هذه النظائر بسم الله في شئ من هذه النظائر بسم الله في شئ من هذه النظائر
ان في الذي يتلو التسمية بروج **قوله** كان مضرا ما جعل التسمية مبداء له التسمية
مبدا للفعل المحقق اعني الحرف كالقراءة والحلول والارتكاز المضرا ما هو الفعل الذي
الدال عليه في الكلام مما راى كان مضرا لفظا ما جعل في شئ من هذه النظائر بسم الله في شئ من هذه النظائر
الوقوف مثل التسمية ابتداء والقراءة كما تشهد لذلك جميع الاول ان التسمية
اعني خصوصية تلك الافعال في التسمية او الايراد في شئ من هذه النظائر بسم الله في شئ من هذه النظائر
فعلها ما كان حصول الكثرة في التسمية في شئ من هذه النظائر بسم الله في شئ من هذه النظائر
مبتدأ بها فقد رده اوقع في الحنف قال ولا يرد عليها اخرى بسم الله لان التسمية

فصل العادة فلذلك خرج بعد ذلك لا الابد او بغيره فلو لم يكن بالقدرة
 من الحام او بعبادة المرام لانك اذا قدرت اقوله على تلبس العادة كلها بالسمعة
 وجه التبرك الاستعانة والقدرة الابد والعادة افا تلبس بها بالسمعة
 بقول النجاة لا يجزئ لغيرها فان ما ذكره تمثيل وتقرير لا يبيح انك اذا قدرت ان تلبس
 او في العادة او البقرة كان المقدرك بكونه مودع ومقيم واما قوله ان في المقصد وقوله
 منه ربها لم يكن صليان بيته وبنها او ايل الافيال سواء قدر لفظ الابد او لفظ
 تلك الافعال بعد اخرج الجواب قوله لا الابد او بغيره كما في التسمية وانه اقوله بان
 القدم بقدر النظر المستوفى فاعلاما اذا لم توجد فيه الفصوص واما اذا وجدت
 فلا يمتنع قدره لانه اكثر فائدة وحقيقة ان هذا القسم انظر انما هي مستوفى
 في معرفة وفهم منه فان لم يفهم منه سائر الافعال العادة كان المقدرك متاد ان فهم منها
 من خصوص الافعال ان المقدرك الحجب فاعلاما كما في الابد او بغيره ذلك لا يجزئها
 عن كونها مستوفى لان من ذلك الفعل الخاص مستوفى فيها انما هو جاز تقدير الفعل العام
 لتوجيه الابد فقط ولما كان تقدير الافعال العامة مطلقا بغيرها فمعرفة العادة فمعرفة
 المستوفى بما علمه زف وعلم هذا وقد يتوهم من قوله فيما بعد فوجب ان يقصد المبدء
 اسم الله بالابد ان المقدرك هو بغيره فكذلك هو واحد من التقديرين مستك
 هناك ما يميز فيك الشبهة الربوبية هذا الصنف المعامل للعلم واللام منهم كان
 العادة فاصلة من التسمية بالعلم بالاداء له انما هو بالعلم اذا بني بعبادة اذا
 والافعال بالعلم والاسماء حسن العاشرة من رفات الثوب صليان ما يميز منه وعبادة

فليكن
 تفتيش

فان قلت لم قدمت المذوق متفوقا قلت لان الابد من الفعل المتعلق به هو المتعلق به لانهم كانوا يميزون باسماء التسم
 فيقولون باسم اللات باسم التي فوجب ان يقصد المبدء من خصائص اسم الله وعلل الابد وكشاف

ثمرة وقد نهي عن التسمية لانه في قولهم بالافعال والبيوت لا يميزون شارا الجاهل البت
 لا يفرق بين قيل شيرين الحاشية والفتحة وفصل من الاشياء السابقة بقوله ومنه الاما
 والامان الجاهل لم يقع في الابد لان في ابتداء الكلام كما في غيره وقبله انما ياتي فقلت
 متوكل انتم فقالوا الحق فقلت لمواظلة ما قال الجوهرى ثم صبا حكمة بحجة كما
 محذوف من نبيهم بالكون فيها والى هذه في نبيهم فيهم فيها فتوة اصحابنا في التسم
 وبن انهم اسما صبا حكمة النعمة ونقول في الازهرى انه في العادة بمن السهولة ويجوز
 من غلبت الدار انهما اذا قلت لهما اني وفوق كل قال ومنهم حال في العلم والاس
 بفتح النعمة والنوع رواية الجوهرى وكبر النعمة وسكون النعمة رواية فيرة **فلم** قدرت
 المحذوف متوكل هذا السؤال لا يخفى بنسبة العاريل يقال التسمية المسافرة الذي
 كل فاعل جعل التسمية مبدء الفعل فانه قد صرح بتأخير المقدرك في كلام المسافرة شارحه
 في كلام فيرة وكلمة من قوله لان الابد من الفعل المتعلق به بتقيضية المعطوف حكم
 الانسحاب كما في قوله لان الابد هو الابد صاحبته بيني واللام في الابد فانه مقام
 التفضيلية وقوله لانهم كانوا يميزون بيان لوجوه كونهم اذا كانوا ان قد قدم للا
 بل لا بد ان يبين ما يقتضيه الاتهام بذكره والافتناء السان كما في قوله صاحب
 البلية الى كان المشركين يميزون في قولهم باسماء التسم فيقولون في التسم فيها
 باسم الله وباسم التي وكان هذا التقديم منهم تحريدا للاهتمام الناس من تقدير التسم
 التوفيق للاختصاص ان لم يكونوا يميزون في التسم فيكونوا يميزون في التسم فيكونوا يميزون في التسم
 على المبدء ليقصد بعبادة قطع شركة الاصنام كيتا يتوهم من يجوز الابد او

وذلك بتقديم وتأخير الفعل كما فعل قوله تعالى انما نعبده حيث نبتغى
ارادة الاختصاص كشاف

باسمها فيكون قصر افرادها في لفظ من وضاف الى الاختصاص في اللفظ في بيان المقصود
يقصد الموضع من اختصاص اسمها وتنقيصا على ان المراد قصد الدلالة على اختصاص لا قصد
فعل الاختصاص ان يكون مبتدأ به لا غير فان قلت قوله بان مبتدأ به على ان المقصد
يكون متوقفاً ذلك بتقديم وتأخير الفعل ان اختصاص اسم كصلى الله عليه وسلم وتأخير الفعل الذي هو
لان الدلالة على اختصاص اسمها لا يتقدم بها كصلى الله عليه وسلم وتأخير الفعل الذي هو
في لا يطابق جوابه سؤالي لا يسأل عن سبب في قوله تعالى انما نعبده حيث نبتغى
قلت ان ابتداء الفعل بغير مبتدأ به وشيخ في قوله تعالى انما نعبده حيث نبتغى
تأخر الفعل على وتأخير الابداء وهذا القدر سبق في كلامه نظم الكلام فان المشر كان مبتدأ
في افعال مخصوصة باسماء الله سبحانه وتعالى كصلى الله عليه وسلم في افعال مخصوصة
باسم الله تعالى وبقوله تعالى انما نعبده حيث نبتغى في افعال مخصوصة باسم الله تعالى
واظهار التوحيد بالاباء قوله تعالى انما نعبده حيث نبتغى في افعال مخصوصة باسم الله تعالى
الاختصاص في الاختصاص في قوله تعالى انما نعبده حيث نبتغى في افعال مخصوصة باسم الله تعالى
فمن الجواب بغير هذا المقصود انما ابتداء قوله تعالى انما نعبده حيث نبتغى في افعال مخصوصة باسم الله تعالى
فمن الجواب بغير هذا المقصود انما ابتداء قوله تعالى انما نعبده حيث نبتغى في افعال مخصوصة باسم الله تعالى
في حق المعبودين المطلقين على غير قوله تعالى انما نعبده حيث نبتغى في افعال مخصوصة باسم الله تعالى
ولا يكسر الا ان الاكثر في استعمال افعال الباء على المقصود بغير على كقوله تعالى انما نعبده حيث نبتغى
قوة بمنزلة الآخرة في نظائره في قوله تعالى انما نعبده حيث نبتغى في افعال مخصوصة باسم الله تعالى
من بين سائر اسماء المعبودين وافرادهم فيها بذلك الفعل وهو حاصل من قوله تعالى انما نعبده حيث نبتغى
منه هذا القليل قوله اختص بواو التميز المنسوب الى الماد بكلمة واكتفى بمقصود على الله

تفسير

في

والدليل على قوله تعالى انما نعبده حيث نبتغى في افعال مخصوصة باسم الله تعالى

23 قوله تعالى انما نعبده حيث نبتغى في افعال مخصوصة باسم الله تعالى
العبادة له تعالى لا غير قوله تعالى انما نعبده حيث نبتغى في افعال مخصوصة باسم الله تعالى
نبتغى **قوله** انما نعبده حيث نبتغى في افعال مخصوصة باسم الله تعالى
وتأخر الفعل في الموضع المقصود من الاختصاص في اول ان المقام يناسب التقديم والتأخير
لبيان ما كان على الوجه من الدلالة على قصد الاختصاص في استعمالها بكلمة اسمية كانت
المحور منه فمما ذكره في ذلك الظرف يبينه وقد قدم فيها الخبر لارادة الاختصاص الى اول
واسمها باسم لا بد من التمام والقاء المراساة كما يتوجه ظهوره في الحق المتحقق في
مختص مقدم انما نعبده حيث نبتغى في افعال مخصوصة باسم الله تعالى
فان نظير من على مقدمه في الآخرة ان افتقر فان الظرف في المستند بغيره قطعا
مستوعب ومنه في المحر من الاول خبر فطلب اسم او ثانيا قصر افراد فان هذا الافتراق لا
فيما هو المراد من الدلالة على التقديم على الاختصاص في الموضع وكما اذق ذلك بغيره فان هذا
انما يأتي اذا جعل اسم الله تعالى هو الراجح خبر الجواب لا مستغنى بكونه **قوله** انما نعبده حيث نبتغى
بالعبادة هو عبادته على ان السؤال في خبر الجواب لا مستغنى بكونه **قوله** انما نعبده حيث نبتغى
اسم فعل القاء وبقوله تعالى انما نعبده حيث نبتغى في افعال مخصوصة باسم الله تعالى
او بغيره كقوله تعالى انما نعبده حيث نبتغى في افعال مخصوصة باسم الله تعالى
سورة او قوله تعالى انما نعبده حيث نبتغى في افعال مخصوصة باسم الله تعالى
او سورة زلت لا يوافق في الاكثر من اول سورة زلت في الفاكهة ولا قول بعضهم
سورة المدثر لان الخلاف في نزول السورة تمامها **قوله** انما نعبده حيث نبتغى في افعال مخصوصة باسم الله تعالى

يرمي إلى أهمية اسم الله تعالى هنا نشأت عنه قصد من الاختصاص الذي نقصنا
 المقام كان الموعد بفعل باسم الله اقراءه لا باسم غيره وهذا على ان
 يتخرج من ان الخاطب التزك فسوق الكلام بها على ان القراءة اسم المقصود
 بيان ما يتدبره هناك الاسامي واما اقراءه باسم ربك فالطلب فيه جعل القراءة
 فانها غير ملزمة الوجوب لكونها اول سورة زلت لتخصيصها وان الخاطب بهذا
 الاسم يحثي توهم منه بخويز الشركة فكان الفعل الى الامر بالقراءة اهم فقدم لتذكير
 ولرعاية الال الذي هو تقدم العامل بل بفعل اسم الله تعالى من حيث هو اسم الله تعالى
 اهتمام واهتمام وقد يرضى كالمعانيات عناية افرق قصد الاختصاص مثل ما حافظ
 اجبت النمايان قدم الى الحالة كما في التسمية واذا انقذت الاو عن الثانية
 فان لم يعارضها ما هو الاول بالاعبار قدم ايضا والا فلا وقرئ الله تعالى باسم ربك
 قد عارضها العناية بالقراءة وكانت الاول بالاعبار ليحصل ما هو المقصود بطلب
 جعل القراءة اول تقدم اسم الله تعالى لافاد ان المطلوب من القراءة مفتوح باسم الله
 لا باسم الاقسام قال الله تعالى اقراءه مفتوح باسم ربك اقبل باسم الله ثم اقراء
 فالقصد ان قدم في هذه العبارة لكي يطلب بها قراءة مصدرة باسم الله تعالى
 كما هو المقصود فتكون كما ذكرناه ان القراءة يجب بقصد ربك باسم الله تعالى
 على الخائف واما طلب القراءة المصدرة به فغرض تفصيل هو ان القراءة ان
 كانت مقصودة ههنا وفيه ما يتبع كما في قوله تعالى باسم ربك لم يزل
 اسمه لادائه بالمقافة المقصود وان انعكس الامر وجب التقدم **قول**

[illegible]

ثم تنق اسم الله تعالى بالفعل بهذا الجور ووجهه وقوله ثم تنق الباء الى الاء
 وقوله لان الاء اسم الفعل والسنق به اء محج الجار والجور وذلك الجار اء لا
 من الفعل والجور محمول بواسطة الجار فعل منها متفق به كما مر فلهذا مجموعها واما وجه
 التخصيص فهو ان الباء اسم اول فعل اسم الله تعالى او غيره مختص بفعل فالفعل في سوال
 هو الباء واللام اليك بمن تنق اسم الله تعالى بالواء بواسطة الباء اقام كان في السؤل
 هو الجور والمقدم على الفعل هو مجموعها وقوله حتى يصير فاية لنفسه لا لنفس الاء عدم محبة معتدا
 ينفي عنده التصدير وقوله لقوله هذا السؤل لم يدل ان النفس الغيا بما ذكرنا في الاء ان اذا
 لم يصير فيه اسم كان ابر مقطوعا والذنب ان نقصا في معتد به واذا بدا كان كما لا وفادة لفظ
 ذكر قوله بذكر اسم الله تعالى بالاء اذ ان قصد الفعل بسم الله تعالى بذكره ويقع على
 احد هما بذكر اسم الله تعالى كلفظة الله تعالى ان يترك لفظ الاء على اسم الله تعالى كما
 التسمية فان لفظ اسم مضافا اسم الله تعالى بذكره هذا اسم الله تعالى بذكره لفظ الاء
 على من فيستعد ان البرك الاستغناء بجميع اسماءه واكلمه الباء على سبيله لم ذكره
 على وجه يؤذن كجمله مبدأ للفعل في معنى بذكره على الوجه المطلوب فبطل ما توهم من ان الاء
 بالتسمية للبرك او بسم الله لان الباء ولفظ اسم الله تعالى في اسم الله تعالى فان قلت ما فائدة
 اسم وملتزمين بانه الترخيم ابرك قلت فائدة ما شرنا الله الترخيم البرك باسماءه والله في الترخيم
 اليهم فان الترخيم كما يكون باسمه لا بذكره ولذا جعل اسم الله تعالى للفعل لا ذاته والوجه ان
 يكون به لا باسماءه التي هي الفاظ الاء الى الاء لان واهلها الى ثم تنق بسم الله تعالى
 الله الغلب ان الامر مكن فلهذا وجه الاستعمال به وفيه شبهة لا مبرر في الاستعمال المكتبة

وفي هذا الوصف اعني في ان فانه ان نعلم اسم الله حيث يثبت عليه الامور المعقدة بها دون
 غيره والتبعية على الناس في محركات الامور وكله لا في قوله كل فعل صارت مع ما بعده بمنزلة كلمة
 واحدة امر الاله على آفانها ونها فتزول مثل الله في كثير من غير الاله ان بها
 ظهر فيما بعده ما يكونها صورة اطراف كما لا يخفى الا في غير ذلك حيث جاء بغيره في
 انفسه حيث لا يثبت له وكلها المعينين جايروا الآية والباء في قوله على غير منه كما باسم الله ليس
 للبركة فكيف في الطرف لغير الاله المقطع ان الطب على وجه البركة وقد سبق كقوله **قوله** او
 حسن انه اوجب الى افضل لونه الاله الفصح والبيان فلان بقاء المصاحبة والكلية
 في الاستعمال بقاء الاستحسانه كسبغ المضاف وما يجوز في بيان الاقوال وانما حسن الجواب
 لمقتضى المعام فلان البركة باسم الله تعالى تدب معه وتوطين له بخلاف جعله آله فانها
 وغير مقصودة بذاتها ولان ابتداء المبتدئين باسم الله كان على وجه البركة بل
 ان يرد عليهم ذلك لان الباء اذا حلت على المصاحبة كانت اول على ما سبق
 اجزاء الفصل باسم الله تعالى منها اذا حلت اخلت على الآلة ولان البركة باسم الله تعالى
 كل احد من بين ربه والتأويل المذكور كونه آله لا يثبت له الا ينظر في قولان كونه اسم
 آله للتفصيل لا باعتبار انه يتوصل اليه ببركة فحقه بالافرة اسم البركة وقد آله الاله
 الاول بان جعله آله بشران له زيادة مدخل في الفقد وتتم على جعل الوجود لغيره كماله
 بمنزلة المعلوم ومثله بغيره في الحكام **قوله** فكيف قال الله تعالى في قوله على الوجه
 وان كان السؤال متوجها الى الوجهين وكيف يترك في باني عبارة بتركه فلا يترك
 ان ما ذكره تعليم للبركة باسمه لا تعليم لكيفية البركة والمزايا كجود المضاف ما يها بل لا

دانش

25
والافعال فانها موضوعة للمعنى واما الالفاظ المجردة التي تكتبها الحروف
محروفاً فاما كان البناء لا يختلف بنحاق العدول من الحروف في السكون ففقدت
فان الالفاظ بالتحقيق او ايضاً اصل الالفاظ ان يكون وجودها كونه اثر العامل
للمعنى فاصل بالقبالة ان يكون معدياً وقد اتفق البناء على السكون فوجود المعنى
التي جازت على حرف واحد لانها حيث انما كلمة بواسطتها ففقدت لوقوعها ابتداء
الكلام وقد فوضوا الالفاظ بالساكن فحقها ان يفتي على الغنى التي تحذف السكون
والخفة وان كانت الكسرة اختار في الخرج لانها ادوات كثيرة الدواعي الالهية
التي لا ان لام الاضافة اذا دخلت على المظهرية على الكسرة ففقدت ايضاً
لام الالفاظ اذ سميها لا يظفر في الالفاظ لامتدادها على الالفاظ كسرة
الاضافة لتوافق حركة العامل اثره واما اذا دخلت على المضمرة فافتتحت على الالفاظ
التي هي حاصل مجموع المدخل على فان لام الالفاظ لا يدخل الالفاظ المضمرة ولا الالفاظ
غير الكسرة لكونها لازمة للحرفية والاراء غير معارفة لها بمناسلة لا توجد
في فلان لازم بيته اذ المعارفة ولم يوضح غيره ومنه قولهم لم المصلحة لازمة للحرفية
التي هي الكسرة ثم كل واحد من الحرفية والاراء سبب الكسرة لاراء ففقدت كونه الالفاظ
اثرها واما الحرفية فلا تقتضي السكون الذي عدم الحرفية وكذا الكسرة لانه العلم
لعلته حيث لا يوجد في الالفاظ ولا في المضمرة من الاسماء ولا في الحروف الالهية
كغير فقيل ما وجهه ونقص الاول اذ العطف وفاء اللازمين للحرفية والالفاظ
بما في التشبيه اللازمة للوجود في الجميع دليل واحد فانهم انقضوا كغيره في النقص

بالقسم **ثاني** **در** عينه بان علمنا جنابه الباء فكل ان الباء انما هي فاعل مقدر
 الحرفه **للاصر** **از** عن كاف التشبيه **كذلك** لان الكاف اذا كانت اسما لا يكون **او** **الاصح**
ال **الحال** فيه هو الحرف المقدر **علا** **ما** ذكره **المفضل** فلما اصرزنا **علا** **ما** **يجب** **صلى** **الحرف** **علا** **ما** **ذكره**
 بعضهم **النقص** **بواو** **القسم** بان عنبار خصوصه القسم بلانم فالواو وان **الزيت** **الحرفية**
لا **تطعم** **المراد** **قد** **كونه** **عاطفة** **وانما** **لا** **تطعم** **شيئا** **منها** **لانها** **قد** **تكون** **اسما** **كثير** **الخطاب** **فقد**
علم **ان** **الكاف** **انما** **لا** **تعتبر** **فيها** **خصوصية** **التشبيه** **فلم** **تكن** **لا** **تد** **لجو** **انها** **كثير** **الخطاب**
فيكون **تقدير** **لزم** **الحرفية** **لان** **اصر** **از** **عن** **كاف** **التشبيه** **انما** **قد** **الجماد** **الكلام** **الواجب**
وهو **ان** **الباء** **زيت** **علا** **الكسر** **فصل** **باب** **ما** **يجوز** **قد** **يكون** **اسما** **كالكاف** **ومثل** **ما** **يجوز**
ولا **يكون** **الاصح** **كالبا** **او** **كث** **ان** **يكون** **هذام** **اد** **الطرد** **وقد** **بعد** **لان** **القوم** **غير** **ما**
خصوصية **المتا** **فقالوا** **كاف** **التشبيه** **الاصح** **وان** **انتم** **مثل** **لم** **يتفوا** **الاجود** **مودة**
الكاف **ولم** **يقولوا** **انما** **ايضا** **تكون** **ضمير** **اد** **و** **خطاب** **وقول** **المتا** **كوفي** **التشبيه**
ولام **انما** **اد** **يل** **علا** **انما** **المتا** **الخصوصية** **وكيف** **لا** **يعتبر** **وبذلك** **نظير** **تقدير** **اللا**
وكون **احد** **مما** **فتوحه** **والاخر** **مكسورة** **قوله** **احد** **الاسماء** **الغثة** **والمنفصل** **احد**
ان **لا** **يعتبر** **بهم** **اسم** **لان** **منقوص** **اليمين** **وانما** **ان** **لا** **يعتد** **بانهم** **لان** **غير** **يدان** **والا**
او **لان** **المنقوص** **قد** **يزن** **بوزن** **هله** **فكان** **هو** **بجلاف** **اليمين** **وقد** **بنى** **او** **ايل** **هذه** **الاسماء**
على **كونه** **حقيقا** **وسمعا** **لا** **وان** **كان** **كوكبا** **تقدير** **ما** **وقى** **ما** **قال** **اصل** **نحو** **وكما**
من **اصل** **اليمين** **نحو** **ولعلم** **بنو** **كذلك** **تفتي** **الوضع** **وطلبنا** **لنفسه** **كثرة** **اسما** **لما**
والدرج **وقول** **المتا** **يفع** **تعليل** **للازيادة** **مط** **واما** **خصوصية** **الهمزة** **فلنفي** **بقوتها** **او** **كونها**

26 من قول الخليل في هذا السكون او اليها واما التعليل في قوله انهم روي عن النبي انما
 الابتداء بالسكون وروي قال ما سألته عن كل الاصل لسانه فلم يمنع الا انه لو بالابتداء الا ان
 لا كونها واما استقوت لولا العلم وجبت فيها الابدان بالسكون العلم فلو كانت على
 بانه لو لا ذلك لتوقف التلفظ بالوقف المتبداء على التلفظ بالسكون فلو كان كذلك لكانت
 على الوقوف التلفظ توقف العارض على الموقوف وكل بابك ابتداء الابدان بالسكون يستلزم
 ابتداء الفهم ان الحركة على الوقوف المتبداء لا توقف عليها اذ يجوز ان يكون الحركة بالابتداء
 غير متعقبة واما علم ان الحركة بالسكون فالقول المشهور في هذا ان لا اجسام ولان المراد
 بحركة الوقوف كونها كحركة الكلام ان يتلفظ بعدد الحركات الثلاث وبكونها كحركة
 لا يكون فيه ذلك والظاهر ان قوله لا لفهم علمه للابتداء بالتحريك في الابدان او بالسكون
 وعلى هذا السبيل وبشاعة اي خذ بالحق او كراهة من السمع في شئ من شئ اى كراهية العلم باخذ
 وان قوله ولو ضاع علمه لتوقف على السكون لان الوقوف كالوقوف من البناء وانما يكون
 لا فاق في ذلك واضطربت فعالية الاحكام والرمانة يعجزان لا يتوقف على التحريك
 الحركة فتعلق الوقوف بحركة حرف بالوجه ان الكلام على الشرح الرب وقوله في الثاني
 تقع علمه لتخصيص الابدان بالتحريك فلا الابدان للكلام كاللسان للبناء وكان البناء الخادف
 لا يبنى الا على اساس متين كذلك اذا احكام كلامه وجماعته لا يبنى الا على متين فلو كانت
 الوجودية واما السكون الذي ينطبق الى الضعف بسكون العجز واما الوقوف على السكون فظاهر
 لانه ضد الابدان فجعل علامته ضد العلامة **قول** ومنهم من يرى ان الفرة من الابدان او
 عن الفرة بحركة السكون والابدان او جعل الارجح تابعاً له فحركة فيه ايضا كالفرة المستهدفة

وادركت التوحيدي مع الاستغناء عنه كان في الابداء او لم يخرج تارة بالكلية لانه انما هو كذا
 السالكين ولان حركة هذا النوع هو كجبر السنين وكمن الميم وادرك بالعلم جبر النقص لانه ولان
 حركة هذا النوع هو كجبر السنين قال ان الابداء في الابداء لم يزلت ام وادرك كجبر التمرة
 وادرك كجبر السنين ومنها وسى عاوزن هدى وادرك بالعلم منقذ بابل في ابداءه
 قوله اول فيها باز لا يفرقة فهو بها يخطو طريقا يعلمه ارسى في الابداء باز لا يفرقة
 اى يتركه في الابداء البركوب اطل يتقور للخلعة والجلعة صفة باز لا وقيل كان ارسى
 لان الوصف للصفة اما او لم يواى الباز القصد لك الابداء بطريقا يعلمه لا عتيا
 بتلك الفعلة **قوله** واصله سواد السنين ومنها وقوله بديل تقرقه ردها الكونية
 حيث زعموا انه من الاسماء الخدوفة الفاء وهذه رسم ولوصف ذلك كان جمودا وما ذكر
 ميسا او الفصل الخدوفة سميت فقد يتلى ان الاسم يوافق السموات السبع
 ولان الاشتقاق من التسمية في المعنى ولذلك قال لان التسمية تنويه بالمسعى لى ما يفرقه
 ارتفع ونومته فحمة ونومته باسمه اذا فرقت ذكره والاشارة في الصوت بالشي
 وادرك في قوله في اشدت بالشيء فحمة من التسمية في المعنى خفيض
 التسمية الظهور والاعلاء القدر حيث اعند به ونصب علامته بارائه وتوقيف فحمة اى
 معنى هذا القليل وهذا التسمية تنويه بالمسعى بالشيء بالابداء الماهية في الصوت ومنه
 والابداء في المعنى والارد المعنى القدر الماهية **قوله** فلم خذت يريدن وطع
 على ان كل كلمة يكتب على صورة لفظها بتقدير الابداء بها والوقف عليها كان
 بحسب كسب التمرة ههنا لثوبها والابداء كما كتبت في باسم كسب وتجرعها بالاء اذ جعلها

ان تكون على صورة من الخط اذا كان في اول الكلمة ولا تنك ان الجواب هو ان حذف الالف
 الخط لكثرة الاعمال الالهية زائدة فذكر منه ان وضع الخط على الابداء وفتح الهمزة فصر
 بالصفة المطلوبة السؤال والابداء فيها يصح تفرقة بالفاء عما قبله او وحدث
 التعويض وانه يقول اهل بيته واولاده ان الالف انما هي بقدر الاعمال جمعاً
 بين قاعدة الخط وكثرة الاعمال ثم ان فتحويل الابداء واطهار السين وتحويل الهم
 زة في الخط وحذف الالف على نغم الاسم الذي ربه به الاسماء العظيمة ككبرياء معاليه والحمد
 والثناء الموعود عليها السبل الشريفة ومباينة كانه قيل اجعل كل شئ
 كسنة وانظر **قوله** اصل الالف اثبت النمرة في أصله فوجدوا ان نصارى ريفه اذا
 كونه على صيغة الالف فلا يسمونها في معناه كما في قوله تعالى الالف ان تكون كطبيعة دانه
 ولادمية ولا يقبله رب رب الهية الصورة المنقوشة من العاج ونحوه وعقيدة كل شئ
 اكره والرب اله رب كل شئ فتدبى به من تشبيحيته بهذه الاشياء والحق
 جرت عادة السوء على تشبيه الجبابرة والاشياء على انما تسمى الالف انما تسمى الالف
 كما في قوله يا الله اسموايم ولا انب وذكروا الجبر ان السيرة جواز ان يكون ههنا الالف
 عليه اذ التزم ان جعلت عليه الالف واللام فخرج الالف كالمسح والالف في الالف
 الاعلام من حيث انه كان صفة وقوله يا الله يقطع النمرة انما جاز لانه بنية الالف
 على حرف النداء فيجاء باللفظ الضميمة استعمال الالف بحرف الميم واطلاق الالف على الله سبحانه
قوله ونظيره في ثبوت النمرة في أصله بدليل وجوده في نصارى ريفه والاكثرون على صيغة
 الالف فكلوا بمعناه وقدق لما كان استعمال الالف والاشياء من الالف في الالف

وكانت السنة بقية على علم القضاة
والبيت على الكعبة والاعتناء
على كتاب سيويه في

نفوس

28
ينصرف اليه عند الإطلاق كسائر الأسماء الغالبة ثم أكد الاختصاص بالعبودية خضاراً كما في
مقتضى ما لم يعبود بالحق فإلا لم يكن من صف النعمة بعده علم تلك الذات المعبودة إلا أنه قيل
قد يطلق على غيره كما يطلق الخلق على غير الزمان وبعده لم يطلق على غيره كما يطلق على غيره
مراده بالعبودية على المعبود يعني أنه غلب على هذا المفهوم الحق الذي هو من صفه الأصلي و
بالمعبود بالحق أنه خضع بذاته كما علم أنه استشهد لذلك بتكثير حق الأول وتوحيده في الثاني
وإنه بالحق قولنا لا إله إلا الله كما كان كلمة توحيد بهذا الاعتبار أي لا معبود بحق إلا
الحق ثم قال لا إله إلا الله بالحق وفيه من العلم بالحق في العبادة في عبادة العبادة سواء كانت
عبادة علمية أو لا ولا يراد أن ليست على شخصيات ولا بتبسيطها إلا فردة من عبادة
أن نلفظ الآلهة من فاعل بالعلم بعبادتها والعباد من عند إطلاقه بتأثير الرب بالحق والحق
شأنه لا يفعل أحد بها على وجه آخر حكمه وآله السنة فظاهر التشبيه في حقيقة كونهما علما
كسائر خدائهما إلا أن فيها ما لا يخصها من غير جماع ذلك إذا لم يكن منها شيء فربما علم
الاشخاص من غير ضرورة لمجسمة أو جعلها على جنسيتها أو تشبهها بتكثير الحق أو لا ولا
نانيا لا يجزئ بها إذا لم يكن في ذات المعبود أو عدم تقييده أو توليفه أو تكثيره ولا بد
ذلك لتوحيده الحق أو تكثيره كما في قولك طالع الزمان عليك حق أو عليك الحق وتأييده في غاية
الصفوة لا يقتضيه اختصاص المكنون بذلك المفهوم الآخر بل لئلا يظن أنه لا تشبهه أصلاً
المفهوم من قوله على كل معبود أو لا إله إلا الله المعبود لا المفهوم المسأل لما قال لا إله إلا الله
بمعنى كونه شارة لبعض تلك الذات المقصودة لا المفهوم هو من معنى مفهومه إلا
ولا كان المراد بلفظ الحق مفهومه المعاني باللباط ولا تعد فيه فلا حاجة إلى لفظة ذكره نانياً

1

三

29
الصغيران يعتبران المشق من أصله تجاهه ويترك لهما شقاق الفعلي المحذور
فانما يشق من غير ان يشق من أصله وانما اختلفا في صفة انما بينهما في الوصف
في الشقاق فان بعض المصادر كالزوج والعبد لا يشتمل على وصف لا يعتبر **قوله** بل لا
اور وكلمة الاطراب والسبايل في شدة بحيث هو ممكن للنظر كما قال افرغ عن الرود
افهم بانه هم وقوله في صفة مبالغة في القياس المراد فعله ان يتوهم ان اسم ما يقابل الفعل
يعلم الصفة فان قيل ذكر اول ان الآلة غير العبد وانما ان يكون صفة مثله كلف قطع
الوصفية بهذا قلنا المذكور اول ان الآلة غير العبد وانما ان يكون صفة مثله سايها
انه اسم يقع على العبد لا يلزم من ذلك صفة كما ان الكون جسم يقع على الكون لا يلزم
وكيف القام ان الاسم قد يوضع له ذات معينة باقيا عن معنى يقوم به فذكر بدولة من
معينة بل لا يلاحظ خصوصية أصله من صفة معينة فيقع ملافة على كل متصف بذلك الصفة
ومثل ذلك الاسم صفة وذلك الخ لا يعتبر في معنى صحيح لا إطلاقا على العبد ومثله قد يوضع له ذات
معينة بلا ملاحظة قيام من بها يكون في المثالية بالصفة قلنا كما ذكر قد يوضع لها ذات
في الوضع من نوع تعلق بها وذلك صفة الاول ان يكون ذلك الخ خارجا عن الوضع
وسببا باقيا عن القياس الاسم باذاته كما حم اذا جعل على مولود فنه حمرة كذا لانه اذا
جعلت اسما له ذات الاربعة في نفسها وجعل اليك سببا لوضع هذا الاسم باذاته لا
من مفهوم اللفظ انما ان يكون ذلك المعنى داخل الموضع لا فتركه عنده من ذات معينة
ومن فخصه كاسماء الآلة والزمان والمكان وكذا لانه اذا جعلت اسما له ذات الاربعة
معدوبها وهذا القسم انهم من الاسماء لكن في اعتبارها بالصفات والظاهر انه

الغفران

وايقظان صفاتهما في ذلك من موصوفاتهما فلو جعلنا كل ما صفات بغير جارية بحكم
موصوفاتهما بهذا حال كذا

بما لا يخفى من غير الوصف اقل في المقام من موصوفاتهما في انهما موصوفان في
شيء على الصفات كما وجد الاستحالة واحدة ولم يوجد شيء آله مع كثرة دورانه على الآ
علم جميع الآلهة وكون الصفات هكذا حكم كذا في كلامه وسائر ما اعلم في المقام خصوصية
قوله فلو جعلنا كل ما صفات بغير جارية بحكم كذا في الكلام الآلهة بغير قوله لا نقول شي
آله ونقول آله واحدة من الجاز ان يكون آله صفة ويكون اسم الله تعالى فلا يلزم بها
صفاته غير جارية على موصوفات الآلهة بل لا يجوز ان يوضع لآلهة تعالى باعتبار قيامها بها
ولا يوضع خصوصية الذات اسم الله تعالى في ذلك المسجل ان موصوفات في نفس الآ
ولا يكون هناك ذات موصوفة بها وجب على الاول ان اسم الله تعالى بحرف التثنية فان
كان الآلهة صفة كان اسم الله تعالى كذلك والاسم قول الاسمية لصيرورة على المقصود ان الآ
لو كان صفة لم يكن له مكان في اصل الموضوع بل يكون على صفاته لان آلهة ليس اصل صفاته
بل لا يمتنع في نفسه فيكون من آلهة بان المسمى الاستحالة في آلهة القاعدة المعهدة
من اللغة فان الاستحالة دل على حقيقة يتوجه الايمان في فهمها وتفهمها فيما
الظهور في وضع الاسم بغير علمه حكما وصفا والاسم في قول العلماء اذا
كان في صفة وسائر اسماء صفات يلزم ان الوب لم يثبت شيئا في الاشياء
الاسمية ولم يثبت حلق الاشياء ومبدعها هذا حال وفيه كبحث لانه ان اراد ان
لفظ اسم الله تعالى في نفسه من ان لا يقصد بغير الصفة حال اطلاقه على كل ما هو ان كان
عبارة وقد تم كلامه ولا يجدكم نفعا لجزا ان يكون في اصل صفة ثم صار علما وان لا
ايه في اصله فثبت ان كل ما اذا كان في موصوفات آلهة في نفسه فلو كان

الاختصاص

فان قلت بل لانه اسم اشتقاق فثبت في الاشتقاق ان يتغير المصنف في صفاته من واد
وصيغته بذلك اسم وصيغته قوله آله انما يكون من اجابة قوله وعلى فليعلم ان الجارية والاشتقاق

الاختصاص المأخوذ من العلم كما في تسمية في اللغة كانت الاسمية المأخوذة للصفة
مع اختصاصها كفايتها لان الاسم الاختصاصي كذا ان يطلق عليه في موصوفات
الصفة قبل الاختصاص لا نقول ان آلهة الصفات الغير عنه باسم فليعلم ان
أو كلفنا ان لا نقول ان آلهة الصفات لا يكون اسم الله تعالى بل لا نقول ان
اسم الله تعالى هو الله وصفاً فانه موصوف في نفسه اسم الله تعالى ولكن نقول ان
قوله اسم هو اسم صفته راجع اسم الله تعالى في قوله اسم الله تعالى في قوله اسم
في قوله اسم الله تعالى في قوله اسم الله تعالى في قوله اسم الله تعالى في قوله اسم
الاختصاص كذا في قوله اسم الله تعالى في قوله اسم الله تعالى في قوله اسم الله تعالى
لله اسم صفة اسم الله تعالى في قوله اسم الله تعالى في قوله اسم الله تعالى في قوله اسم
الاشتقاق انما يكون من اشتقاق لانه المبدأ من العبارة وايضا قد فرغ من بيان
كونه مشتقا منه فلم يبق الاشتقاق من شيء فان قلت لم يذكر في الجواب الاثبات
الاشتقاق بين الآلهة والاسم بعين مشتقا وكذا مشتقا منه قلت ان مقتضى
السؤال صفة الكلام وايضا كما بان ان الآلهة يتغير من الله فقد علم ان الاشتقاق
من آلهة فان المشتق هو الذي بعينه من المشتق منه مع خصوصية دون العكس
عن الجواب انما هو في قوله اشتقاق بينهما على ان هذا البحث محل خلاف لا
يتكشف كما ينظر في الاشتقاق ولم يذكر في قوله في نفسه في نفسه في نفسه في نفسه
والجواب انما ان الاشتقاق في المشتق والآلهة من آلهة في قوله اشتقاق في قوله اشتقاق
وقد فرغ من ايراد حجة في اشتقاق في قوله اشتقاق في قوله اشتقاق في قوله اشتقاق

30

وذلك لان الوجود في معرفة المعبود وانه يشق الفطن وذلك كثر الضلال فشا الطول في النظر الصحيح

بما ان اللفظان المختلفان في ما فيه دلالة على تعدد الوزن فطفا فليس هناك
او اللفظان شاربيا كما في التركيب كذا قال ان ينظم اللفظان المتماثلين وزنا المتماثلين
تركيبا والقول ان الصيغة مجرد اللفظ العارضة لوجه الحروف فالمن ان ينظم الصور
التي هي لها مادة واحدة مود بقوله صيغة هذا الاسم وصيغة قولهم المدة لان من غير
الاشارة لغير الصور انما العارضة لها واما قوله في اخواته وله جملة معترضة اشار
الاشفاق الكبر في انما وبيان اشفاق الصغر فان النمرة واليون تنافيان
والنمرة والاول تنافيان كما في صفة الجود قيل اشفاق الله من الله ايضا اشفاق كبر
لان نمرة الله منقبة عن الاول كما انض عليه الجوهر النمرة تشارك الاول في قوله بل هذا
الاسم اشفاق كبر من الله اشفاق الكبر والجود مطابق له لانه لا قوله في اخواته
وتد بان اشفاق اذا اطلق تباينه اشفاق الصغر والنزاع اي وقع في الله بل هذا
اشفاق اول فلا يحمل على السؤال على نمرة كيف وقد جعل بيان اشفاق الكبر غير صافي
لا مقصود من الكلام قول الجوهر معارض بقوله نمرة من الله وان لم يكن نمرة
الله ايضا واذا وان جعلت في الصحيح صليته **قوله** وذلك لان الوجود في معرفة
المعبود اي في معرفة النور في شئ وفي كل حال الحق ما هو عليه فكثر الضلال
في الافكار فشا الباطل الاعتقاد وفي النظر الصحيح وما يورد اليه الحق الصحيح
جعلت الاشارة في السؤال اجتهاد اسمها فالمن ان الوجود في معرفة نمرة في
وكونه في الفعل ما يمنع فان قلت بل في صفة اللفظ اسمها اطلاقا عليه في اللفظ
عن النمرة قلت بل هو لا يقصد به الا الله اصله فذلك المنسج للشبهة فان

لان

فان قلت بل في معرفة ذلك في معرفة ما شئت وعلى ذلك الوجه كهم واطبا هم على انهم ووثقوا كهم

31 كان ينفي **قوله** بل في معرفة الله اي لام الله ومنه اللفظ الذي اذا كان الضمير السوال
والاشارة في الثاني راجعين الى الله ورجع الضمير الثالث لم فيه فيلك نظم الكلام
لان نقل اللفظ الله هو الله حذف النمرة فالمن على ذلك التقدير بل في معرفة الله اللفظ
حذف نمرة وايضا في نظم هذا ضد الترتيب في التعليل وقد يطلق على ما يقابل اللفظ
وعلى ما لا يلفظ يخرج الا اذا كان الصلوة والركعة والربوا او غير ذلك في قوله بل
على ان الضمير في الكلام مطلقا وقد تفهموا على الترتيب بعد الكسرة ثم قال علم على الضمير بعد
استشغال الكسرة وجوب السوال على ان يكون من الاسماء او قوله في غير النبرات
العامية لان محله مشدود فاجاب بجملة وان كنت اي طريقة سلمت ثم بين انها قد رمت
وعلى ذلك الوجه كهم اي النور شامها هم او نقل اليها كلامهم واطبا هم على الضمير بل في
وصدوا عليه آياتهم الا في بيان وهم على آياتهم فمقتضى ذلك كبر اعني كبر في علمه
حالا انفسه ما كان في قوله كلمة فاه في وبابية براسيد قال الشارح فتدبروا
الوجه في اول قوله ما كبر اعني كبر في قوله طباع طباع اي بعد طبق ودر طبق
المقصود وصف كل واحد من الوارث في المورث من كبره وانما يرد اذا اراد بالكم
النور والرفق ومن كبر السن في اوارس في بيان القدم على طريقة فذلك في نمرة في
اللفظ كونه من كبر في ان قد بقى انتم ووثقوا صاغر اعني كبر في قد بقى كبر في مفرد
كما ان صاغر كذا في نمرة كبر في عن كبر في او صاغر في عن كبر في وافراد
اللفظ كونه من كبر في كبر او صاغر اعني طريقة فذلك في سام التجر في اي صاغر
وقوله هذه العبارة كما لا يخفى معها وافراد الا في كلف اللفظ ثانيا في نمرة

[illegible]

32

أكثرية العلمانية فلا تنقص وإن خذرا ما كان يبلغ للاحقة والثبوت بل هو جليد كثر
ونهم وقطع فجاز أن يكون ما ذكره المبلغ للعلمانية على زيادة الحذر والاحتياط في خبرته ووزنه
قوله ومحمد الصادق العائلي أن هذا إذا مضى القياس على أنه غير انقضاء العلمانية
المبلغ في الرحمة حيث أخفق في مكانه على علمه وكذلك الدوران والعروق لا اعتبر فيها كثر
العوق كان القياس أن نقول في خبره من الكوكبات كنهها أخضا بها على علمها كنهها غلب
عليها بخلاف الصنق فإن غلبته كحقيقته ومن هنا تراهم يقولون العلمانية ما بانظر العلمانية
والله لا لا ما بانظر الواقع والاحتمال فإن قلت الرحمة صفة شبيهة بالوصف
ولا يرد وصفه لئلا يبلغ الرحمة وقد خسر من كلامه فلو أنكرا فكيف يشبه العلمانية
اللام فلما أريد بالثبوت لا يشترط في مطلق العلمانية والاختصاص بقدرته كانت كحقيقته
مع العلمانية ودورها على وجه العلمانية والوصفية وكما أن غلبته الرحمة بقدرته فخر فيه لعدم
استحالة غيره كذلك غلبت لفظا من بعد ربه إذا صدق العلمانية فاقض القياس على علمانية
على غيره لكنه لم يطلق العلمانية كالمورد والسرير كقولهم باليد باليد الأكره أبا ويومى
بأن باب من تقسم كقولهم حيث باليد باليد في قولهم من طرقة اللغة البنية والعنت
تطلق الاقناع في أم شاق فاما ان يراد ايقاع بعضهم بعضا أو ايقاع كل واحد في نفسه
كيف تقول أنت رحمة أو قوة أو تركيبة أو غيره من اللام يستحق الاقناع ويظهر علم العلمانية
وعدم صدقها إذا خزان من بابها ما يكون على صفة فعلها من فعلها كقوله في نفسه فلا تنقص من العلمانية
لأن الأخذ من عدمه بذاته بمن السام في نفسه كقولهم أن مؤنثة في كسر ما الذي لا يرد
ومؤنثة بذاته لكونها المعادة في الشرب بمن التميم فلما يوجد فعلها كقوله في نفسه فلا تنقص

قلت هو كما نرى انما على عباده لان الكمال اعظم على رعيته ورق لم اصحابهم معروفة وانما كما ان اذا ادركت النواطة
والنفسه عنفهم ونعم خيره ومعرفته فان قلت فلم يرفع ما يرفع من الاوصاف على ما هو دونها والافعال التي من الاثر الى
الافعال فلو كان عالم كثر من غير شيئا ليس هو اذ فاض قلت لما قال الرحمن فيقول جل جلاله نعم وعظايتها هو لها اودف
الرحيم كالتعظيم والرفق لتقول
منها ما عطف كشاف

سماوية كصفة هناك نشاء الله في العظاظة الغلظة عنفهم المزمع خففة
الوعظ والوعظ ارفق من عنف عنف في وجود بعض النسخ بالثبوت
التعريف وهو التعريف اللوم فيحتاج الى تعظيم من العرف ارفعهم فيها بغير العفا
وقوله فلم يرفع على ما سبق من ان الرحمن يرفع الملائكة الجسم وكلمة من قوله عز وجل
تتبعنيته والتفضيطة مقدرة اي ما يرفع من صاها من بين الاوصاف فيخص
الجوهر الابلج اذا كان خصا وانه مشتملا على غيره تعالى من ان الله ارفع الرفع اذ لو
قدم الابلج كان ذكر الآخرة عارضا على العائدة كما في الاشارة المذكورة فان الشرح على
مفهوم العالم وزيادة وكذا البطلان الفياض بالعباس الشجاعة والجلود اذا اذ لم
يكن الابلج مشتملا على مفهوم الاكبر كما في الجسم اذا اريد بالاول جلاله والسمو والابا
وقايعها كانه يجوز كل واحد من طرف التعظيم والانه في نظر المقطر الحال لما كان الطهارة
بالصفة الاولى مقام العظمة والكبرياء عظيم السم في لطايعها قد اورد في الجسم كالتعظيم
تنبها على ان كل من وان غناية شاملة لذات الوجود وكذا يتوهم من محرمات الامور
لا يلبس به فيسبغ على من وعقل الجسم ما سمى العلم جهة الاختصاص والدلالة على
المنع فكان بالقدرة او قد يتوهم ان تافير الرحيم للسرقة فانه الابلج من الرحمن لان
فيمد الامور الغيرية كشرهف وكريم وهذا في الامور العارضة ككبره في غيبها
والابطل بان ذلك باب فعل بالضم كج صيغة فيقول **والحمد والحمد** اهل
اي متروا فان قيل على ذلك فالتاثير الحمد هو الحمد والوصف بالجميل وان جعل
نقيض الحمد من الرحيم فيقول الحمد فان قيل فيض الحمد هو الحمد وانه الذم قلنا الحمد يطلق

الحمد الشكر والحمد
الحمد الذي هو الحمد
الحمد الذي هو الحمد
الحمد الذي هو الحمد

الحمد والحمد حمد وهو الشكر والثناء على الجليل ونحوه فيقول حمدت الرجل على انما هو حمدته في شجاعة
واما الشكر فالحمد والثناء وهو بالقلب والبراز قال ابن ابي عمير انما الشكر هو الحمد والثناء والثناء هو الحمد
والحمد باللسان وحمد هم

34 على الشناء الخاف وهو الموصف بالجميل والثناء الذم وقد يخص بعد الآخرة فيبلغ الجوى
في المثال كالمثال في المثال الاول وقد يربط اياها في مثالين في الاشتقاق الكبير
يشهد له وجه الاول ان الشناج في كونه اسفل الاخوة في مثالين في الاشتقاق
الكبير بان يشهد له في الموصوف بالاصل بل ان يربط مع كونه في الموصوف او مناسب فيه كونه
والجند وكامله والحمد او في الاشتقاق الكبير بان يشهد له في كونه في الموصوف وفيه كونه
التميز مع الاما والتميز مع الموصوف كونه في الموصوف والتميز مع الموصوف كونه في الموصوف
الاختياري والحمد يرفع ويغيره في محنت اللؤلؤ في صاها لائق محنتها في غير
هنا الحمد على الحمد ليشهد بالاختيار وهي الشكر ليشهد بالاختيار والاختيار هو الاختيار
الاول بان تذكركه من الدليلين او جمل الاخوة في هذا المقام على المرافق والافان
المبعض من انفسه قد تذكركه الله جيب اليكم الايات بان الحمد لا يرفع بفعل الغير بل
التميز بالجلال وصياحة الوجه فالحمد هذه التي تخص بالاختيار في انما تذكركه في الاختيار
ونفس الحمد اعلم واعلم الاشياء فانما اختياريه او اربا بالجميل الفعل الجليل او بالاختيار
فقد تذكركه من انفسه من انفسه ان الحمد اذا فعل بالاختيار الاختيارية ثم ان لا يحمده
سبحانه وتعالى عما صفاته الذاتية كالعلم والقدرة والارادة سواء جعلت على ذاته
او زائدة عليها بل على الغامات الصادرة عنه باختياره اللهم ان ان تجعل تلك الصفات
لكون ذاتية كانت فيها فبذلك اختياريه يستقر بها على ما في الصفة قوله
وهو الشناج الحمد لان المقصود بالتفسير الشناج هو الذكر بالخير عقبه بالثناء
رفع الصوت اظهار الاما دعاة من خصاها بالثناء وكونه شين واول قول **والحمد**

الحمد الذي هو الحمد
الحمد الذي هو الحمد
الحمد الذي هو الحمد

لا فخر له وكان الشكر قربا منه من الخلق وقربا له من الاستقلال كان هناك من خلقه ان يعجزوا فيهم
السامع الشكر كان ذوقا من هذا المعنى اثنى آف يوق من حيث فادور وكلية اما نفضيلا لذلك الحمد الرأ
قوته وادائه لمرده فان شكر القلب له معقه نصف النعم بصفا الكمال وانه ولي
النعمه وبذلك ان يقرن عليه بما جوارح اليد يقرن على طاعة وافتقار وقوله افادكم
النعمه استشهدا ثم على الشكر يطلق على افعال المود والتشبه وتبين انه جليلها
النعمه في ان لها منافع عليها وكل ما يورث النعمه في يطلق عليه شكره في قوله ان يثبت له
نعمه المقصود مجرد التمثيل لم يثبت الشكر لا الاستشهاد على ان لفظ الشكر يطلق عليها
فانه يقرن ذكرها وما يبق من ان الشكر جعل محورها بازا النعمه فستقام منه ان يطلق عليه
لان ان يطلق على كل واحد منها فورا به ان لا يشبهه في اطلاقه على فعل الشكر في نعيم كثير
من النعمه اختصاص الشكر به والنعمه وانما الاشياء في اطلاقه على فعل القلب
الجوارح فلما جماع الاول وقعت ثلثه علم ان كل واحد شكر عاصدة فكانه قيل
كثرت نعمكم عنده وعظمت فاقصفت استيها وانواع الشكر وبلغ ذلك حتى
جعلوا رد ما دافعه بازا النعمه وملكها لا صاحبها مستفاد منها وفوضف
الضمير المحبث اذ انهم ملكوا ظاهره وايضا **قوله** فهو اصدق الشكر
باعتبار المورد وان كان الشكر اعم شبيه باعتبار المتعلق وقبر من الانعام
تسبعا عن مقسمها واذ لم يتركف العبد بانعام المولى ولم يثن عليه عايد ان يعظمه
لم يظهر منه شكر ظاهرا كالاملا وان عظمه وعمل فلم يعد شاكر لان حقيقة الشكر ا
النعمه والكشف منها كان كفاها انعاما واستمر ما دافعه اخر غرضه وعمل الجوارح

35 وان كان ظاهر الالاءة كقولنا قد فعلت فاعلم ان الالف في قوله قد فعلت هي الالف في قوله قد فعلت
 معية لما اريد به وضعا فاعلم ان الالف في قوله قد فعلت هي الالف في قوله قد فعلت
 الررس انظر الالف في قوله قد فعلت فاعلم ان الالف في قوله قد فعلت هي الالف في قوله قد فعلت
 حقيقة حر اذا فقد كان مفعلا بمنزلة الالف في قوله قد فعلت فاعلم ان الالف في قوله قد فعلت هي الالف في قوله قد فعلت
 الجوزي ومثل المصدر والاسم في قوله قد فعلت فاعلم ان الالف في قوله قد فعلت هي الالف في قوله قد فعلت
 يتبين ان الالف في قوله قد فعلت هي الالف في قوله قد فعلت فاعلم ان الالف في قوله قد فعلت هي الالف في قوله قد فعلت
 مطلق الجار والجر في قوله قد فعلت فاعلم ان الالف في قوله قد فعلت هي الالف في قوله قد فعلت
 على الاسم وتبين ان الالف في قوله قد فعلت هي الالف في قوله قد فعلت فاعلم ان الالف في قوله قد فعلت هي الالف في قوله قد فعلت
 في ظرف في قوله قد فعلت فاعلم ان الالف في قوله قد فعلت هي الالف في قوله قد فعلت فاعلم ان الالف في قوله قد فعلت هي الالف في قوله قد فعلت
 ولا يجوز عليك ان اعتبار من الاستوار في قوله قد فعلت فاعلم ان الالف في قوله قد فعلت هي الالف في قوله قد فعلت فاعلم ان الالف في قوله قد فعلت هي الالف في قوله قد فعلت
 تسمية الاسم باسم في قوله قد فعلت فاعلم ان الالف في قوله قد فعلت هي الالف في قوله قد فعلت فاعلم ان الالف في قوله قد فعلت هي الالف في قوله قد فعلت
 ان يدرك ان تسمية الالف في قوله قد فعلت هي الالف في قوله قد فعلت فاعلم ان الالف في قوله قد فعلت هي الالف في قوله قد فعلت فاعلم ان الالف في قوله قد فعلت هي الالف في قوله قد فعلت
 تستعمل ان تراعى المصداق في قوله قد فعلت فاعلم ان الالف في قوله قد فعلت هي الالف في قوله قد فعلت فاعلم ان الالف في قوله قد فعلت هي الالف في قوله قد فعلت
 فمصدر في قوله قد فعلت فاعلم ان الالف في قوله قد فعلت هي الالف في قوله قد فعلت فاعلم ان الالف في قوله قد فعلت هي الالف في قوله قد فعلت
 النصب وانه في قوله قد فعلت فاعلم ان الالف في قوله قد فعلت هي الالف في قوله قد فعلت فاعلم ان الالف في قوله قد فعلت هي الالف في قوله قد فعلت
 كبحان اسم ومعاذ الله في قوله قد فعلت فاعلم ان الالف في قوله قد فعلت هي الالف في قوله قد فعلت فاعلم ان الالف في قوله قد فعلت هي الالف في قوله قد فعلت
 غير متصرف في قوله قد فعلت فاعلم ان الالف في قوله قد فعلت هي الالف في قوله قد فعلت فاعلم ان الالف في قوله قد فعلت هي الالف في قوله قد فعلت
 المصدر في قوله قد فعلت فاعلم ان الالف في قوله قد فعلت هي الالف في قوله قد فعلت فاعلم ان الالف في قوله قد فعلت هي الالف في قوله قد فعلت

ومنه قوله قالوا سلاما قال سلام رفع السلام التثنية للدلالة على ان السلام على نبيته وعلى صلواته
 حياتهم تحية حسن تقيم لان الرفع والاعمال على ثبات السلام وانما تحية واحدة والحق كونه الله محمدا
 ولا كسبل انك لنبية وآياتك تدل على انه نبي لان بيده لم يكن كغيره فمحمدا من فقيل انك نبي كشاف
 لا فعل محمدا كسبل النبوة والحق فلا يستلزمها من ان يكون المصاديق فاعلم انما هو كغيره
 ذلك قال كاستعمال التثنية النسبة وان فوج من طريقة مهددة او طريقة مهددة يستلزمها
 المتدين بعقائد اهل النبوة واوليها والعدل بها والعدل بتلك المصاديق **قول** رفع السلام
 الى محمدا في القرآن للدلالة على انه نبي واوليها والعدل بها والعدل بتلك المصاديق والسم ليلكن
 تحية حسن تقيم للدلالة على ان حياتهم باجتماعهم وكان الرفع والاعمال البتة مجزأة
 فيه التثنية والحدوث ناسب بعصبة القضاة والادوم بمجوزة المقام بخلاف القضاة
 المستلزم تقدير الفعل الدال على تحية على التثنية **قول** والمخرج من الله محمد اذ ادب
 من لم يذكر ان الفعل المقدور كالقول منصوبا هو المصداق مع نون الحكاية اما صيغة المضارع
 على الحال الذي هو الامانة واوليها بيانا ما هو واقع فيها واما النون فمجرورة من فعل على
 العباد وهم يردون له ذلك كونه من فروع الالفاظ نكتة العدل لان المضارع انما يعينه
 استمرار التثنية في بعض المواضع والمقصود بالعدل استمراره كما دل على قوله اولها
 ثبات المعنى واستقراره وثانيا على ثبات السلام وايضا لاداء الفعل المقدور بها من الرفع
 كبرية الله عن غيره **قول** ولانك قبل من استلزال بقوله آية نبيه وآياتك تدل
 على ما ذكره من معنى الكلام تقديره محمد الله محمد الله لانه ببيان لوجه دلالة الله على
 كيف تحته واما ما ذكره من كيفية الحق لا سمعية فيمع انجاب بالعبادة المستلزمة على الحمد وغيره
 لان انعام غيره النسخ ببيان كيفية الحق على حال حمدنا انما يكونه ببارعباد الجوارح والاشارة
 في الملائكة ونسخ محمدا بك قبل من كونه العبادة ببيان الحق في خصائصه باللبس من حيث
 اقبح فاية الحق فيمنع من ان نأما بالانعام ووصف الله بصفات الجلال الا ان لم

فان قلت ما من التوفيق فيك هو نحو التوفيق في رسلها الوك وبتوفيق النبي ومناه الاشارة الى ما يوفى
 كل احد من ان الهدى هو الوك ما يوفى به من بين اجتناب الافعال والاشارة الى ان التوفيق هو التوفيق في رسلها الوك

36 ابلغ من قوله ما من التوفيق في رسلها الوك وبتوفيق النبي ومناه الاشارة الى ما يوفى
 لان في آياتك كذا في حال حمدنا انما لا نذكر في غيرك فقد اعطيت فيها على ان الحمد من العباد
 وراسها كما مر فان حقيقة العبادة شكر النعم الحقيقية اي اظهار الانقياد وقدر الامكان
 قال خير انك تفتد ببياننا كسبلنا كسبلنا في الله في الله وتطبيق لقائه القضاة
 الفعل الذي في نفس الرفع هو في الحقيقة حيث يتبين في الحقيقة الفعلية وذلك لان الرفع والاعمال
 ان كسبلنا في حال السؤال في نفسه اجزاء تلك الصفات النظام على الوصف بآراء اولها
 فكانه قيل ما شاكم من وكيف تقيمكم الله كما يجب العباد والاشارة فيه في قوله
 قطع حديث الغيبة في الخطاب في كسبلنا لافتراق الحالين **قول** ما من
 التوفيق في رسلها الوك وبتوفيق النبي ومناه الاشارة الى ما يوفى
 بينه بطريق السؤال والجواب بآية ان مقتضى التوفيق في رسلها الوك وبتوفيق النبي
 خاصة فقال ما من التوفيق في رسلها الوك وبتوفيق النبي ومناه الاشارة الى ما يوفى
 والحق في اشتباهه من التوفيق في رسلها الوك وبتوفيق النبي ومناه الاشارة الى ما يوفى
 اي قول لبيد وارسلها الوك ولم يذمها ولم يشفق على بعض الرجال في شبهة
 مشهورة من المصداق بعيدة عنهم الا انهم لم يشاروا ان القدر المشترك بينهما
 بتوفيق النبي في رسلها الوك وبتوفيق النبي ومناه الاشارة الى ما يوفى
 ايضا من رسلها الوك وبتوفيق النبي ومناه الاشارة الى ما يوفى
 في الوجود وقوله ارجع الى الله والى الله في حال الحمد والاشارة الى ما يوفى
 حال الحمد والاشارة الى ما يوفى

استلزامه

حاشية على قوله
 والاشارة الى ما يوفى

تحقيق الامم العربية

५८

37
 حواله الأصله كالباب يكون معلومه الانساب للسامع ولكن استوفيت كلامهم ونفقت
 استوفيت بما ذكرناه وقد مرح بعض الافعال فقال التريف بقصد معوي وعنه
 حيث هو معوي كانه شارة التريف لا اعتبارا واما النكرة فيقصد بها التفتيش
 لم المعين من حيث ذاته ولا يلاحظ فيها تيقنه وان كان معينا ونفدت في نقل اللام اذا
 علم انها ان يشار بها الى صفة معينة من سماته فذالك كانت او افرادا انكره كقوله قد
 يسمى لام العهد ونظيره العلم ثم واما ان يشار بها الى اسم اللام يسمى لان قصد المعنى
 كاذ التريفات نحو قولنا الرجل خرج المرأة يسمى اللام في الحقيقة والطبيعة ونظيره العلم
 البني الى قصد المعنى حيث يوضع في الافراد بقرينة الاحكام الجارية عليه لانه لا يفي
 منها فاما ان يقصد به حيث يوضع في جميع افرادها كاذ المقام الخطا بعد ايها
 القصد بعضها واما بعض نزجج بلارج ويسمى لام الاستزاف ونظيره كلمة كل مضافه
 النكرة او يوضع بعضها كاذ المقام الاستزاف ويسمى لام العهد الذي كقولك اذ لم يروق
 حيث لا عهد وموداه مودر النكرة وذلك كقولك عليه احكامها فظن ان اللام اما العهد
 العهد واما العهد في النسب كما ذكر في المفصل وان الاستزاف والعهد الذي هو حلال
 التوفيق الحسني فقام عن الامور الخارجية عنه بل هو اللام والمعرف به وهذا الكلام
 زائد في شرح الكافي فنقول المقبول العهد معناه هو لا يفسد من الاستزاف
 بل على ذلك انتم عداكم من قبل العهد واستزافه من اجل الافعال ولم يفسد من حاله
 لا فواده وانه قال بما بعد العهد الاله على خصاص العهد ولم يقل على خصاص الى التمسك
 فذلك لقوله وان الاستزاف الذي لا يفسد لانه لا يكون الاستزاف من التوفيق

بمقتضى المرسوم الصادر
في ١٢/١٠/١٩٢٤

ارا کما جاز و الترتیب لآن ترتیبی آه بقی رتبه ای کان ماکاله کان سادو اکی کان سیم
 و آراد بقضه ابرجین و رتبه الفیه علیها و آله سلم و برجین مازن رتبه ماکه موف
 و قوله فدر رتبه اعلی ان صفت مشیت من فعل شود که بعد جعله لازم با نقول افضل

الرب يخلص الكلب اذ ان الله صفة شبيهة والاعيان وصف بالبعد ونقط الرب يطفئ
بوجه الاضافة لم يستعمل في الاشارة الكهنة وهو الرب والشمس يوم الحياكن ووجه
والبلاد بلاء وانما نقط الارب فيتم لم يطبق على الله تعالى ووجه حاز فقيده بالاضافة
اعتراف الرب

فما شاع من ان العالم فيها واحد ولم تجد اليه المصدرة عاقله لقلة اعمار محلي بالنام
ولانه يلزم الفصل بين العالم ومثوله بالخير **قوله** العالم اسم يرد كما ان الخاتم والاسم
مكونا شققا من الختم والاسم معاً كما ان الختم به ويطبع كذا العالم مع شقافه

٤

ام لقا المشتري بين وبين زوى العلم واجتاز ما سوى اسم فصح الخطا
تلك الاجزاء وخلص عنها اسم ^{المرغوب} والمقتضى اسم لامع المجموعين من خارج
اجتاز مجموع اول لقا فزنى انتهى بك حكا ذلك شيئين الاول ان

والكان مع ما وصفه الله في القرآن من أن الله تعالى هو الذي خلقهم
فما يسمى به في الحقيقة القدر المشترك بين الأجناس فكما مجموع الأجناس
الأجناس وتسمى أوقافاً بما يتوقف زال المتوقف عليها من الشيء إذا لم يزل

[illegible]

بمنزلة جميع الحج فكما ان الالف ويليين اول كل واحد احد الاقوال ثم
كل واحد من اجزاء الاجزاء فكل واحد من اجزاء اجزاء اجزاء
كل كلام على شمول الاجزاء نفسها مبداء ظاهر ولم يرد زيادة شمول

العبارة

39

卷一

[illegible]

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ لَا يَتَذَكَّرُونَ أَهْلَ الْغَيْمِ وَأَقْوَمُ سَاعِدُوا الْمَلَائِكَةَ يَوْمَ الْقَوْلِ لَا يَمْلِكُ لَكُمْ أَلْسُنُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَكْتُمُونَ
وَيَوْمَ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ وَفْقَهُمْ قَوْلَ الْكَافِرِينَ تَبْدُلُ كَلِمَائِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَهُمْ لَا يَتَذَكَّرُونَ

[illegible]

وَقَرَأَهُ

فان قلت هذه الامثلة قلت هي لانه اسم الفاعل في الطرف على ان لا يتحرك نحو قولهم

الفتى فلان ان تفر فيهم باسما او ما كان في الطرف صفا او غير ذلك في لا يثبت في الملك
لا في الملك في الخبر او في خبر يوم الدين على يوم القيمة وبه لا سمي بغيره لانه
واحدة للقول فان الخبر او تبادله جميع احوال القيمة **المراد قوله** كما تدين بها
اي كما تفعل في **قوله** وتايم كما انوار اي جازيايم بمثل ما يندون به **قوله** ما هذه
الامثلة اراد اضافة ما لك لذلك قال هي اضافة اسم الفاعل في قوله
قوله ما صفة اسم على او اما اضافة ملك فلا اشكال فيها لانها اضافة الصفة المشبهة
لغيره ما كان في رب العالمين فتكون حقيقة لفظية فانها هنا في الفعل
فان قيل المضاف اليها مفعول في المعنى فيكون هنا فتاخر حقيقة قلنا المشبهة الصفة
لا فعل النصب اصلا ولا يرد على ذلك هو جسم فلان جبرئيل في الاول صفة
مبالغة وانما يجرى ليس وقد عرفت الوجه في اشتقاق الصفة المشبهة عن الالف
المتعدية فالامثلة فيها كما في قولك ملك العصر وكريم البلد فيكون حقيقة قطعا
قوله بحر بحر المفعول الاول صيغة مفعول منه الامام في وقت حاله في الطرف
والثاني يروى بالهم والفتح اما مصدر او اما مكانا والاشياء في الطرف ان لا يثبت
توسعا في نصب المفعول كقولهم يومئذ ما اوهى فاستمعوا له وهم اذ طربوا
سابق البنية حيث جعل اليوم مملوكا والبنية سرور واما مملوك البنية فاعلموا بها كما
يعتقد في الكلام والمفعول كان شدا لانه في خبر او في الطرف في المفعول وان جعلها ما كان
كانت يمانية اعطاء الطرف حكم غيره والاشياء في الكلام ولم يثبت الله بالامثلة بمعنى في
وان كانت رافعة ثبوت الاشياء وتبين من الاشكال لان او في الطرف بحر المفعول رتبة

كسابق

لكن

كقولهم يا سارق اللبنة اهل الدار والشيء على الطريقة ومما ملك الامم كقولهم في يوم الدين كقولهم لعلكم اليوم كقولهم

والضام 41

تختص في الضام بصفة الصورة الامثلة ما صحت به من كانت محمول على حقيقة
امثلة عنده بمعنى في واما لان الاشياء يستلزم في في المعنى وكان عند ارباب
بالاعتبار او في خبره انما هي في الحقيقة فلتظهر في بعض العبارات على ظاهرها وعلى الدار
بسابق لاعتقاده في حرف النداء كقولك يا زيدا او يا طالبا جليلا وحقيقيا
النداء في سبب النيات فافتقر تقديره بوصف الاشياء **قوله** وانما
على الطريقة لان الطرف وان قطع في الصورة عن تقديره في واقع موقع المفعول
الاول المعتبر المقصود والذين سبق الكلام لاجله على الطريقة لان كونه مملوكا اليوم الدين
كناية عن كونه مملوكا فلا ملامح له فان ملك الزمان ملك الكمال يستلزم ملك جميع
ما فيه ويشهد على الملك اليوم رادة اليوم المناسب لمقام العظمة والجليل
فان معناه ان لا تصرف مملوكا في اليوم الا له ولا مملوك ولا ملك في يومئذ
الا هو من قبل الامثلة في ملك يوم الدين مجاز حكمي ثم زعم ان المفعول
محذوف عام يشهد به قوله المحذوف على قرينة خصوص وزاد عليه على مثل هذا
المحذوف مقدر في حكم المحفوظ فلا مجاز حكمي كحذف واسم القرية اذا
كان الالف مقدر **قوله** فاضافة اسم الفاعل اليه غير حقيقة فلا تعرف بها
المضاف فلا يسع وقومه صفة متداخلة بان هنا فائدة ان يكون غير حقيقة
اذا اريد به الحال الاستقبال ليكون عاما ولا يقتصر على انفسال واما اذا قصد به
الاستمرار فامثلة حقيقة كامثلة اسم لا يزل على ما كان مملوكا ولا
ينصب مفعولا به قطعا كما في العبد واورد المضاف اليه فمثلا كقولهم كونه

اي ان كان الطرف متساوية جابيا بحر المفعول
كانت مضافة اسم الفاعل اليه غير حقيقة

كانت قد كانت من اوصافه غير حقيقة فلا يكون موطئة في التوقف فكيف كان وقد صفة للمعرفة قلت انما يكون
في حقيقة اذا اراد به اسم الفاعل الى ان لا يقال كان في تقدير الانفصال كقولك مالك السادة او قد كان اذا قصد معنى
الملك كقولك ان مالك عبده اسر او قد كان كقولك ان مالك السيد كانت الاضافة حقيقة كقولك سيد العبيد وهذا هو
المعنى فمالك يوم الدين وكذا لا يكون المعنى ملك الله يوم الدين كقولك قد راد من باب التثنية ولدى اى صاحب انما لا يكون عليه
قراءة الا حقيقة ملك يوم الدين

وحقيقة ليس حقيقة للمعنى **قوله** اجزاء في الظروف كقولك من هنا حقيقة
وقد يقال المستمر بها كونه انساب بالستمر او الظرف تصويره **قوله** في حلية
ذكر قوله تعالى جاعل الليل سكنا ان جاعلا ان جاعل ستمرة الازمنة المختلفة
ومن ذلك جاعل عاكف المصنف اسم فاعله حيث جاز عطف الشمس والقمر في قوله
النصب على السيل وقد يفتح باب اسم الفاعل الى ان يريد به الاستمرار كان عاكفا فيكون
اضافة غير حقيقة فيكون كناية عن تضاف واجب بان الزمان المستمر في الماضي
وعلى الحال الاستقبال في زمان يتغير جانب الازمان فلا يكون اسم ملاما واصافة حقيقة
وان يتغير جانب الحال والاستقبال فكان الاسم ملاما واصافة غير حقيقة
كل واحد من الاعتبارين معاني باقتضاها المعام وقوانين الاله او واجب ان
بانه لا مضافة بان ان يكون المستمر ملاما واصافة حقيقة لان المستمر لا يجرى
على الماضي ومما يليه وهو الجاهل من جعلت الاضافة حقيقة نظرا الى
الجهة الاولى اسم الفاعل على ما نظر الى الثانية وليس كذلك لان ما كان في ضلته
حقيقته او غير حقيقة على كونه ملاما او غير ملاما وكذا ان في الاستمرار فمالك
بهم الذين ثبوت وزجاء السيل قد رتبوا قبل اخراجه فكان الله ملاما وضلته
لفظية لورود البصر بمعناه ومنه الاول **قوله** سنا يتكلمك زيادة بيان لهذا
المعنى ان شاء الله **قوله** وهذا هو المعنى فمالك يوم الدين المقصود منه
المستمر لا الحال الاستقبال فالحق بالقياس اليها فلا يكون في الماضي ويجوز ان يجعل
بالقياس الى كل شاة انه انما والذات لا يتوقف معناه غيره ثم انه نزل في ملك

وهذه الاوصاف التي اجريت على الله تعالى كونه ربا ملكا للجليلين لا يخرج من شئ من ملكوته وعبوديته
فكأنه كونه بمعنى بالعلم الظاهر والباطن والجليل والحقائق كونه كونه مالا لتمام كلمة التثنية

42
وقد قد كان في يوم الدين وما فيه استمرار في الزمان فكيف يتصور كونه مالا لتمام
الاستمرار **قوله** فمالك كناية عن كونه اذلا وابتداء لا يتصور جودا وهذه الالف في ملك
كناية عن التكون ويظهر علمه ان كونه لا يحتاج الى ان يكون قبيل ما هو وقديما
معنى الاستمرار هو الثبوت في غير ان يوتيه ماله وث في الازمنة وذلك كقولك في المستقبل
كأنه قيل هو ثابت المالكية في يوم الدين اذ لم يتغير في ماله وث لم يزل انما
ثبوت الفعل في يوم الدين الاستمرار صحيح في الزمان فمالك ان في يوم الدين
لمحقق وقوله وبالله ابد جعل كانه تحقق استمرار الازمنة لم يصب به كانه انما ابدى
منه العاقل الى ان يكون المستقبل المتحقق الوقوع كافي الواقع بمالته
في حقيقة فيستوفى اسم الفاعل على انه ماضى او ان كان مستقبل حقيقة
لا يعمل كافي الحقيق فيكون ماضية معنوية **قوله** استند على ارادة الله الاول بقوله
اي حقيقة فانها بمنزلة الماضى ماقولا وحقيقة وقصد بانه لال نوع بقوله لا يتغير
على الاستمرار فان قيل حكمه بان الظرف متوقف فانه قام مقام المفعول فيكم
اسم الفاعل عامل في نفسه فليس كذلك فكيف يتصور ان اضافة الحقيقة فاما
مراده ان مفعول من حيث المجرى حيث الاء اب اي يتعلق المالك بغير
المالكية في لو كانت شرائط العمل حاصلة لغيره لا ترى انك تفعل فمالك
عبده اسر ان مضاف الى المفعول وتزيد ان كذا كذا من لانه منصوب
قوله وهذه الاوصاف التي لادل ملاما في التوقف والاضمار على ان
جنس المحققين بها وحق له ابر علمه تلك الاوصاف النظام ليكون محققا

ودلالة فاعلة على انحصار الحمد في استحقاق آية فذكر اولاً ما يتعلق بالآية المستحقة
 رتبة ملكوتية كلها لا يخرج شي منها من ملكوتية الملكوتية الشاملة ومن رتبة
 الملكوتية يتصرف فيها وفي رتبته ويرتبط بالرتبة في مدارج الكمال المعنوي
 مما يتبعه باقاة الوجود واعداد اسباب الكمالات وما يتبعها ما يتعلق
 بالبقا من اسبابه عليها نفاظاً ظاهرة وباطنة جليلة ودقيقة واثباتاً
 ما يتعلق بالآية عاجزة كونه ملكاً للامر كله يوم الجزاء كما قيل الحمد لله الذي
 منه الابتداء وبه البقاء واليه الانتهاء فهو الحقيق بالثبات فلا تكون هذه
 الاوصاف الواقعة بالحمد وما يتبع من العبادات امر اجنبياً وقوله هذه
 الاوصاف مبتدأ وجزء دليل لم ينشأ لصيرورته في اعداد الاسماء وادراكه شأنه
 ان الجميع دليل واحد فلا يتوهم في شائبة الاشتراك في استحقاق الحمد
 وذكر لفظ من في قوله ومن كونه منياً ومن كونه ملكاً تنبها على الشرع ووصف الآف
 وقد نفي تكريرها استقاراً باستقلال كل وصف ايلاءاً صفة وقوله بعد الدلالة
 طرف لا جوبت فوجب ان يكون قوله من كونه تبارك بياناً للمستتر في ان
 لا نقوله هذه الاوصاف للملحق الفصل بالجزاء الصلة بغير مانع
 قلت المناسب لاضحية الملك ان يقول ههنا من كونه ملكاً عبده الام
 كله والعاقبة قلت ان نظر الملوك ههنا مال المؤمن فكونه ملكاً للامر
 كلها يوم الدين في قوة كونه ملكاً له كما ان كونه ملكاً للعالمين في قوة كونه ملكاً
 لهم وذلك قال لا يخرج منهم شي من ملكوته والقدم من اضحية له ان كان

بالنظر

43
 بالنظر في اللفظاء المحمودة من الغزوين والضمير الاول في قوله وانه حقيق للمحمود
 والثاني منه كما يشوب قوله على اختصاص الحمد به اي الحمد حقيق بانه لا غيره
 يفهم من كونه الحمد حقيقا به كونه حقيقا بالمحمود فذلك قال لم يكن احد احق منه
 على منزلة احق منه بقرينة لان مثال هذه العبارة يفهم منها عرفان المسمى
 القيمة ولا يخفى ان المسمى لكونه الحمد حقيقا به وانه غيره وما يفهم منه ان يقول
 لم يكن احد غيره حقيقا بالمحمود لان قوله احق يدل على انه غيره حقيق في الجملة وكذا
 لما اشار اولاً الى انصار الحمد فيه سبحانه به سبحانه انه ادعاه على ما سبق من
 الله ويل اياهم لم يبه وقيل الضمير الاول هو الله والثاني للمحمود ويوافقه سبحانه في
 قوله فكان حقيقا باقتضائية الخضوع وقوله حقيق بانسائه وقوله بان تقدم النظر
 يستند فقره على الحمد واجيب بان تقدمه لمجرد الاهتمام بما يتعلق بالاحكام
 قوله ايا ضمير متفصل في التبعاج لم ان ايا مظهر بهم اضمين المضاف
 الى بعده اذالة لابهائه كانت اياك بمنزلة نفسك وتستدل على ذلك بما
 ورد منه اضافة المظهر والخليل انه مضمرة مصنف لم ما بعده من الاسماء
 متمكنا من صفة باحكامه على بعض العرب وزيغ بان الضمير للصفات
 والشاذ لا يلزم عليه وابن كيسان وبعض الكوفية لم ان الكاف واخواته
 في العمارة التي كانت متصلة واما دعائه لما تميز بنفسه بسببها ونوم
 من الكوفة لم ان اياك بجماله هو الضمير وان متصرف بان سبب الاسماء
 المضمرة ولا المظهرة ما يختلف آخوه كافي وكافي واما والحمد لله رب العالمين

وتقدم المفعول لخصه الاختصاص كقول الله تعالى **قل افتر الله ما لم يزل الله يبين احكامه** اي ربه الخ
بالعبادة وكذا **قل افتر الله ما لم يزل الله يبين احكامه** اي ربه الخ
ما قاله تعالى **قل افتر الله ما لم يزل الله يبين احكامه** اي ربه الخ

وهو ان ياتي بغير فصل له حرف لعل الالف كمالا للحرف واخره اذ
او ايتى بها اذ انتم بمن طلب الاخبار فانها بالالف حرف تلي على الالف
وتتبع بها ما ارد بالالف او بالالف الواح بان فرست انتم فالاخر من على
حرف فتنه لاحوال الغير الذي هو ان وقد فعل عن الف ان الغير هو ان
بما لا يرفع بعضهم ان اللوح في الضار التي كانت مرفوعة متصلة فقلت كما ان
بان تنقل لفظا فذلك لم يجدوا فيفسد عليها انشاء الالف على كافي
الجانب قال الله ما كانت مشاهدة الاشياء او رويها طريفا الا بالالف
علما وصحة الخبر فها استعملوا اذ استعملوا في هذا العلم ان روي الخبر
سورة العلق ما يدل على ان روي الخبر في القلب اي ما كان في استقامت
الشرقاياه وآيا الشوايب بالالف في التحذير فادخل اي ما الشوايب كان يومهم
منها كذا روي الآيات على ان يلقى نفسه عن التوضيح للشوايب ويقوم
التوضيح على ما ليس مثل ذلك وانما قال في شاذ ولم يقف في ليد استقام
وهو مضاف فلا يصح ان يقر عليه فيسكت في انه مظهر مضاف الى المظهر
او مظهر مضاف الى ما بعده **قل** لقوله تعالى **قل افتر الله ما لم يزل الله يبين احكامه**
والاثنين للالكار فلو افاد التقديم قصد الاختصاص لولت الالف الا على
الكار خصصا في غير الله بالعبادة والامر به والثانية على الكار خصصا في غيره
بالتجاذبه وبما يفهم منها الكار الشكره بوجوه لان الكار وحكم النبي في
الله القيد فيقيد بثبوت اصل الحكم فاذ دخل على الامر بعبادة الغير فيقيد بالاختصاص

الامر بعبادة الغير فيقيد بثبوت اصل الحكم فاذ دخل على الامر بعبادة الغير فيقيد بالاختصاص

والعبادة التي هي فاية الخضع والذل لله تعالى وتوكل في فاية الصفاة
وقوة النسخ كذلك لم تنقل الا في الخضع لله تعالى لانه مولاه اعظم النعم وكان تعيها باقية فاية

44
والعلم ان المظهر في الاختصاص من جهة من جهة العبادة والامر به ودفع بان كذا
يلزم اذا اعتبر التقديم اولاد واول الخلة ثانيا فير والاكثار على الاختصاص وما اذا
عكس في الاختصاص على الكار واداء الكلام ان الكار للعبادة والامر به
بغيره كما يتعين قصد هذا المعنى بقرينة المقام ونظير ذلك لو طبعكم كما ذكر في
ثبوت على استمرار الامتناع لا على امتناع الاستمرار وان قوله تعالى وما هم بمؤمنين
تلك النسخ وتبين في الماكية وان قوله تعالى فقلت هذا يدل على اني لم اقله في
لا على من لم اقله وصدور فتنه اما في روي والفتن بان النسخ او ما في حكمه قد روي
فيقيد فيقيد بثبوت اصل الحكم فاذ دخل على الامر بعبادة الغير فيقيد بالاختصاص
بقوته يشهد له وتبين في كفيق من قوله فخصك بالعبادة ما في فتنه من اقا
والبيت على ما ذكر في الكشف في قصيدة مطلوعها هذا **قل** لولا اني استوف حاضرة
والذي يعبر الخيام احاصرة والموافق الحاسية من مفرس بن ربي فاباها الام
ان توسع موارده ضاقت عليك المصارف والمواد مواضع الورد والذوق
والصارف مواضع الصدور والرجوع الى اجدر ان ليس امر ان استوف مدخله
ضاقت عليك كبريه والمقصد الحث على التدبير في غيب الامور قبل الشرع فيها
لما كان الخضع حدودا ونهايات ولفظة الفاية شاملة لما يكونها جنس
مصاها مع صفاة اقر الله بالكانه قيل قصصاياته قال الرافعي العبودية الطهارة
الذل والعبادة ابلغ منها لانها غاية الذل لانه قوله لانه مولاه اعظم النعم وكان
بافسار عاية الخضع بيان لوجه قال العبادة والخضع لله لا لغيره لانها فاية

الامر بعبادة الغير فيقيد بثبوت اصل الحكم فاذ دخل على الامر بعبادة الغير فيقيد بالاختصاص

الامر بعبادة الغير فيقيد بثبوت اصل الحكم فاذ دخل على الامر بعبادة الغير فيقيد بالاختصاص

الامر بعبادة الغير فيقيد بثبوت اصل الحكم فاذ دخل على الامر بعبادة الغير فيقيد بالاختصاص

الامر بعبادة الغير فيقيد بثبوت اصل الحكم فاذ دخل على الامر بعبادة الغير فيقيد بالاختصاص

۱۱۱

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, mentioning "الحمد لله" (Praise be to God) and "والصلاة والسلام على من لا نبي بعده" (And the prayer and peace be upon the one after whom there is no prophet).

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or note, located at the bottom of the page.

45

Handwritten text in Urdu script, likely a continuation of the previous page, mentioning 'میں نے' (I have) and 'کے' (of).

1197
1198
1199
1200
1201
1202
1203
1204
1205
1206
1207
1208
1209
1210
1211
1212
1213
1214
1215
1216
1217
1218
1219
1220
1221
1222
1223
1224
1225
1226
1227
1228
1229
1230
1231
1232
1233
1234
1235
1236
1237
1238
1239
1240
1241
1242
1243
1244
1245
1246
1247
1248
1249
1250
1251
1252
1253
1254
1255
1256
1257
1258
1259
1260
1261
1262
1263
1264
1265
1266
1267
1268
1269
1270
1271
1272
1273
1274
1275
1276
1277
1278
1279
1280
1281
1282
1283
1284
1285
1286
1287
1288
1289
1290
1291
1292
1293
1294
1295
1296
1297
1298
1299
1300
1301
1302
1303
1304
1305
1306
1307
1308
1309
1310
1311
1312
1313
1314
1315
1316
1317
1318
1319
1320
1321
1322
1323
1324
1325
1326
1327
1328
1329
1330
1331
1332
1333
1334
1335
1336
1337
1338
1339
1340
1341
1342
1343
1344
1345
1346
1347
1348
1349
1350
1351
1352
1353
1354
1355
1356
1357
1358
1359
1360
1361
1362
1363
1364
1365
1366
1367
1368
1369
1370
1371
1372
1373
1374
1375
1376
1377
1378
1379
1380
1381
1382
1383
1384
1385
1386
1387
1388
1389
1390
1391
1392
1393
1394
1395
1396
1397
1398
1399
1400
1401
1402
1403
1404
1405
1406
1407
1408
1409
1410
1411
1412
1413
1414
1415
1416
1417
1418
1419
1420
1421
1422
1423
1424
1425
1426
1427
1428
1429
1430
1431
1432
1433
1434
1435
1436
1437
1438
1439
1440
1441
1442
1443
1444
1445
1446
1447
1448
1449
1450
1451
1452
1453
1454
1455
1456
1457
1458
1459
1460
1461
1462
1463
1464
1465
1466
1467
1468
1469
1470
1471
1472
1473
1474
1475
1476
1477
1478
1479
1480
1481
1482
1483
1484
1485
1486
1487
1488
1489
1490
1491
1492
1493
1494
1495
1496
1497
1498
1499
1500
1501
1502
1503
1504
1505
1506
1507
1508
1509
1510
1511
1512
1513
1514
1515
1516
1517
1518
1519
1520
1521
1522
1523
1524
1525
1526
1527
1528
1529
1530
1531
1532
1533
1534
1535
1536
1537
1538
1539
1540
1541
1542
1543
1544
1545
1546
1547
1548
1549
1550
1551
1552
1553
1554
1555
1556
1557
1558
1559
1560
1561
1562
1563
1564
1565
1566
1567
1568
1569
1570
1571
1572
1573
1574
1575
1576
1577
1578
1579
1580
1581
1582
1583
1584
1585
1586
1587
1588
1589
1590
1591
1592
1593
1594
1595
1596
1597
1598
1599
1600
1601
1602
1603
1604
1605
1606
1607
1608
1609
1610
1611
1612
1613
1614
1615
1616
1617
1618
1619
1620
1621
1622
1623
1624
1625
1626
1627
1628
1629
1630
1631
1632
1633
1634
1635
1636
1637
1638
1639
1640
1641
1642
1643
1644
1645
1646
1647
1648
1649
1650
1651
1652
1653
1654
1655
1656
1657
1658
1659
1660
1661
1662
1663
1664
1665
1666
1667
1668
1669
1670
1671
1672
1673
1674
1675
1676
1677
1678
1679
1680
1681
1682
1683
1684
1685
1686
1687
1688
1689
1690
1691
1692
1693
1694
1695
1696
1697
1698
1699
1700
1701
1702
1703
1704
1705
1706
1707
1708
1709
1710
1711
1712
1713
1714
1715
1716
1717
1718
1719
1720
1721
1722
1723
1724
1725
1726
1727
1728
1729
1730
1731
1732
1733
1734
1735
1736
1737
1738
1739
1740
1741
1742
1743
1744
1745
1746
1747
1748
1749
1750
1751
1752
1753
1754
1755
1756
1757
1758
1759
1760
1761
1762
1763
1764
1765
1766
1767
1768
1769
1770
1771
1772
1773
1774
1775
1776
1777
1778
1779
1780
1781
1782
1783
1784
1785
1786
1787
1788
1789
1790
1791
1792
1793
1794
1795
1796
1797
1798
1799
1800
1801
1802
1803
1804
1805
1806
1807
1808
1809
1810
1811
1812
1813
1814
1815
1816
1817
1818
1819
1820
1821
1822
1823
1824
1825
1826
1827
1828
1829
1830
1831
1832
1833
1834
1835
1836
1837
1838
1839
1840
1841
1842
1843
1844
1845
1846
1847
1848
1849
1850
1851
1852
1853
1854
1855
1856
1857
1858
1859
1860
1861
1862
1863
1864
1865
1866
1867
1868
1869
1870
1871
1872
1873
1874
1875
1876
1877
1878
18

فانما يريد الله كبر الاحمال ان يكون منهم الاثبات
للمشراط من بسبب التبريق او كما هو في المشهور
على ظهور هذا الصالح الحق اليابدين كما هو على النصف

[illegible]

ولان الكلام اذا نقل من غير الاستدلال فيكون له قوة لا يملكها الا بالبيان والبرهان
وقد تضمنت هذه القوة في هذا المقام لان الكلام لا يملكه الا بالبيان والبرهان
الاشان حقيقة البناء وماتية الخلق والامانة في المصاحف فلو لم يكن العلم المتميز بصفات اف

بفتح النزة وضم الميم موضع وبكسر الجيم كجرح كجرح والحق هو الحق والظرف المشي
حال لينة اذا لم تكن متعلقة بيات والعار بغير التوارد وهو القدي الرطب الذي
يلفظ العين عند الوجع وبغير الهمزة والاراد صفة من النباضة وفاة الا لا يورد
القصيدة من ثبوت قوله ولان الكلام ظرف من موطوءة على شدة وهو قوله على عتبة
الى ذلك كما بين على عتبة له وكما بين لان وقوله واما من حيث شدة ان العا
المختصة لا تخرج فيما ذكره بل هناك فاما من حيثها في الفصح والتبيين على ان العادة انما
اذا طهرت من فحاشها وما ملأ افراسها من الفحاشي فانه لا يورد الله حركاتها على
منه انه اورد على سانه ثم يرد اذ قد ذكر ذلك المحرك كسب الاوان كذا الصفات العظام
في اذ آل الامم اقامتها احب اليه عليه خطاب آياه كجبر العباد والاستعانة فيه
فينطق في آية على المنزل منها الاعلام بالحمد والثناء فيكون على وجهه حري
الحاكم حقيق في الحجاب والغيابة المذروعة والمشايدة والحقبة منها الا
ان العباد المستطاعة والاستعانة المستجابة انما يكونان في مقام جهلان الذي
لن يقبل بربك كما تراه وتخطي طبعه حاصل ما ذكره انه لو قيل انك لا تقبل آياه فبغيره
كما يقتضيه في الكلام بظاهره لم يكن فيه دلالة على ان العباد له كونه في حال
انضاف تلك الصفات المبررة عليه تعالى وتميزه بها عن غيره لان ذلك التميز راجع اذ
بمقتضى ضرورة لغير ملاحظة الاوهام ان كان متصفا بها فكم مقتضى بانه فلا يفتن
وكان اذ قيل انك بل آيه فقه نزل الغايبة رسله (وصافه المذكورة الخ اد
تميزه وانك في حجي صار كانه متبدل في غيبته كجلاء حضوره فنزل الى الطب

في التميز

فقال انك في هذه صفات تفتقر بالعبادة والاستعانة لا تقبل بربك ولا تقبل آياه فبغيره
الايه فان قلت لم تزل العباد بالاستعانة فقلت نعم بل العباد ابراهيم وبنو ابراهيم وبنو ابراهيم
فمن طلب لم يفتن العباد في الاستعانة

في التميز والظهور ان الحق عليه هو موضوع الى طبعه اطلاقا فلهذا ملاحظة تلك الصفات
فصار الحكم مرتباً على ما هو المناسب فيقول ايها الموهوب المتميز بهذه الاوصاف
تفتقر بالعبادة والاستعانة فيفهم من هذا ان العباد والاستعانة لتمييز تلك
الصفات وتظهر انك بهذا اسم الاشادة وقوله تعالى او ليكن على يدى كما ينبغي
بقوله انشاء الله تعالى وقد فطر الله خطاب ففعل او ففعل هو محمول على تفصيل
وتقديم ايك في قوله اياك ما كان في هذه صفاته لموافقة المنزل وكفى بغيره بقاء التفتن
فيه وقوله لا تقبل بربك ولا تقبل آياه فبغيره ولا يجوز ان يكون قد عني في هذه العبادة
للتخصيص اذ يصح المحرك بخصه ولا تخص عن كفساده فانه لا يرد على ايك لغيره
ايضا لا يوافقه قوله لا تقبل بربك كما ان قوله ليكون الخطاب اذ يلخص بان الغيبة
دلالة على ذلك مع ان ما قورناه من وجه الدلالة ينافى له فوجه ان
الواكب كونه جارياً على اصله ووجهه الذات لنفسه في الصفات كونه
للمقدم ذكر ما يفتن معه لايه وهذا القدر كاف في شأره بالعبادة والجملة
ما كان صفاته تعالى اعم من ذاته استعانة اليها واد ما كانت فعاله
مشغولة مع صفاته الذاتية كان استعانة العباد بصفاته واغلا رجا ان
الاستعانة الذاتية **قوله** لم تزل الاستعانة بالعبادة اذ لا
مناسبة وتعلق مع بعضها فاجاب بان العباد لم يفتن بها العباد
الابراهيم والاستعانة طلب ما يجلبون الله منه جهته اى جهته بهم والعبادة
اياهم فوجوا بهم من البين ان يبين تقويم الله وطلبهم منه المعونة في مقام

تخص

46

فإن قلت فلم قدمت العبادة على الاستعانة قلت لأن تقدم الاستعانة طلب الحاجة يستوجبها الاجابة اليها
قلت لم اطلقت الاستعانة قلت لتبين كل مستعان فيه الاستعانة ان يرد الاستعانة به ويتوقف

مناسبة تارة وتارة في السؤال في ان العبادة لما كانت تقربهم الى الله
بافعالهم والاستعانة طلب الفعل الموكلان فقد عما على العبادة او لم قدمت عليها
فالجواب ان الاستعانة طلب الحاجة والعبادة وسيلة اليها فقد قدمت الوسيلة
على طلب الحاجة كما هو مقرر العادة لتحتج العبيته الاجابة وقيل الضمير قوله
بهم راجع الى ما يقرب به فالمتى ان الاعانة انما تطلب فيحتاج اليها من جهة
العبادة ولاجل تخصيصها فيظهر على هذا التقدير في السؤال لان طلب ما يحتاج
الى حصول العبادة مقدم عليها وهو بطا اذ يافيه قوله لتبين كل مستعان
فيه وايضا يلزم منه رجوع هذا الوجه الحسن الذي سبكه وقد جعله مقابلا
وانه الجواب لا يطابق لان العبادة في مقصودة بذاتها الاعانة وسبلة
اليها على عكس ما ذكره في الجواب فيخرج الجواب عن الاعانة مطلوبة لتكميل
العبادة اما بازديادها او بشيئا يمايل على ذلك جعل اهدا ببيانها وطلبها
به الشرع استمر ما في عنده وان جعلت الاعانة مطلوبة لتفصيل العبادة ابتداء
على هذا التقدير بان تقدم المعنى على طلبه وله وجه وجيه وقد خمد ان الضمير
للمحتاج بالحق ويقع السمع ان الاستعانة لما كانت شاملة لكل مستعان
فنه حلت فيه الاستعانة على العبادات وخرلا اوليا فكانت الاعانة امر ا
محتاجا الى اداء العبادات كغير سائر المهمات فالأول ان يقدم طلبها على
العبادة وقد نظر لان الحكم يشتمل الاستعانة كل مستعان في ما لا يخرج هذا
السؤال فكيف يخرج نوعه عليه وانته اذ كانت الاعانة على تحصيل العبادة

الاعانة

على اداء العبادة ويكون قوله اهدا ببيانها لمطلوب المعونة كان قيل كيف اعينكم قالوا اهدا القراء المستقيمات

او تكميلها واذلة في المظالم كمن العبادة وسيلة الى الاعانة اطلاق بل يكون
بالعقبات بعضها وهو الاعانة على العبادة وسيلة الى بعضها وهو الاعانة على
اداء العبادات فيكون قوله لان مقدم الوسيلة ان كان قيل للعبادة انواع وانما
فيما ان يكون بعضها وسيلة للاعانة على بعض قلنا لا اختصاص بقوله لغية
لستين بعض العبادات ومن بعض بل هي مطلقا لستينها الكل على
سواء الذي يلزم من كلامه انه اراد بالهمات وقوله رعاية الخلق والاستعانة
والمهمات ما لا يتناول رعاية الخلق من العبادة فانه المتبادر من العبادة والمهمات
للمتعاقبين بل الجمهور فيكون في قوله السؤال كما وجهنا اوله ونظيره الجواب
مطلقا ويراد باطلاق الاستعانة تناو لها لكل مستعان في ذلك المهمات
قوله لم اطلقت الاستعانة اي اركت تعينه باليقين من المعقول
حرف الجواب ان حذف المفعول لا مادة العوم بياض ان الحظ
على بعض ومن بعض في جميع كلامه في ذلك من قوله واطلق الانعام ليشتمل كل انعام
فالعدم استفاد من الاطلاق بمعنى العام ثم شغ عليه فلم يوفق بل المطلق
والعام فقد تحلف عينا لانه ارك المرام وقوله كل مستعان في ذلك المهمات
عليه ان الاعانة على اداء الاعانة وكذا وجهها واحد **قوله** الحسن ان يكون
بحسب المعنى على جميع كلامه السابق الدال على ان الاستعانة متعلقة بالمهمات ومما فيها
كانه قال في مطلقه في المهمات غير متعلقة بالعبادة والاس ان تعينه واداءها لا
والعبادة او يكون حذف المفعول القابل للاختصاص وجود القوة الدالة على تعينه بالعبادة

47

عبدالله

48 عبادة الله الان مطالبهم الحقيقة وهي السعادة الابدية لا يحصل الا بعبادة الله تعالى
 والطريق المستقيم وهي المطلوب باهداف فلا حاجة الى شيء من التواضع فلما لم يكن
 الصراط المستقيم محمولا على الله تعالى احتجوا على ان طلب العبادة لم يكن المطلوب
 راجع الى طلب زيادة الهدى ثم ان معنى لفظ العبادة على التثبت كان مجازا وان معنى الرضا
 فان كان مفهوم الزيادة دخلا في المعنى المستعمل كان مجازا الله وان جعلوا رعايته
 مدله لا علمه بالقرآن كان حقيقة لان العبادة الزائدة هي ان كان العبادة الزائدة عبادة
 فلا يلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز على ما بان ان الله تعالى رتب اليه التمسك بعبادته وادنى قوله
 بمنح الا لطف وتعالى عن محال بل بعبادته الله لعباده اليك اذ لا يشترط فيه اريد بها التمسك
 ايجاد رعايته او اثبات علمه والالطاف الى المصالح التي عند ما يطيع المكلف او
 يكون اقرب الى الطاعة ولا يغير الفهم الا بما هو قوله زادهم استنادا ومنه
 صرح فيه بزيادة الله بعد ثبات الالهة او قوله لنهتد بهم سبيلنا نظير ما كان في
 لم المجد بعبادة بصيغة الكثر وجعل فيه الذات فلهذا سألنا في فضايلهم والعبادة
 تحمل على الزيادة وكما ايد الوجه الاول بنظائر الآيات شارحا ما يبيد الله بانفسه الصحة
قوله وانما يتقوا الله في الرتبة فيه شهادة انك الصيغة موضوعه لطلب
 الفعل مطلقا لكنه من الاعمال امره بالانذار وما دونه المساوي التمسك باللفظ
 والاحوال كلها مستعمل في معناه الحقيقي واقتربوا الى الله والامر بالاستعلاء وادنى
 الدعاء التقرب والتمسك بهما وهذا هو اذا اطلق عبادة الله اريد به
 مسعود **قوله** يستلزم التسالبة وهم ابنا والسبيل المختلفة في الطرائق

فَيَكُونُ ذَلِكَ الْبَيْعُ فِي
وَصْفِ بِالْكَرِيمِ وَالْفَضْلِ
مِنْ قَوْلِكَ هَذَا لَكَ عَلَى
فَدَانَ ص ص

و این کتاب در کتابخانه
 و این کتاب در کتابخانه
 و این کتاب در کتابخانه

5

49
تأكيد وقوله ليكون ذلك شهادة متعلق بالأكيدة لا شجاعتها أي أكيدة لوجوبها بالثبوت
والعكس وأشير بذلك ليكون الكلام شتم عليها شهادة لمراد المسلمين بالثبوت على
النجوة وأكده أي عاود به النجاة وأكده أن يكون صفا لهم بالثبوت أو لا بغيره ذكره
ليتميم المشدود في ذهن السامع وأشار الله تعالى بقوله لا تثبت ذكره وذكره في
بكره أكثر وأفضل هو الذات لفلان كما هي المودة بفلان وأما الكرم والفضل الثبوت
لفلان فقد ايدى بما مضى وما هو وأما ثانيا فبالفصل بعد الإجمال فإشارة إلى
الشهادة والله الأداة بقوله مجمل أولا وفضلا ثانيا وتقرير الكلام ثبت ذكره فذكره أولا
مجمل ثانيا مفعلا وأما ثالث فبذكر العامل فقد راد مع الأداة بغير النسبة فائدة
أخر مقوية لأركان الشهادة المذكورة وقد فصلنا بقوله وقت فلان أنه لم ي
أدغمه تقرير أو أيضا مع فقد ذكر العامل كما مر فإن خبره علمي أو كونه مشتقا منها
بما ذكرنا من ثبوت على تقدير العامل المؤثر باستيفان الفقد كانه قيل إن ذلك على
فوجب أن يكون علمي والكرم والفضل في ثبوتهم ولا يثبت لكونه أو بآية ما فصلنا
أكرم وفضل فيستحق أن يستأنف الفقد الله وقد يتوهم من ظاهر عبارته أن قوله
ليكون متعلق بالاستشارة وهذه وإن وجوه البلاغة راجعة لكونه بيانا وتفسير
فيكون أن يشاركه عطف البيان فيها مع أن قصده بعين فلان وخبره بلا داع لا محذور
منزعة وقوله في غير نفسه على الحال التي الضمير المجرور فنه وإما من التكرار الجليل
ر **قوله** وأطلق العالم إلى بقية خبر معني ما يتوهم بالباقي يستحق بمؤنة المقام
كل العالم فنه ولكان هذا التمثيل إظهارا لآل العالم استحقاقه فانه في السلام

کتابخانه

فيه المفضل عليهم بل صحت الذين التفت عليهم على انهم المنعم عليهم هم الذين جعلوا لهم فضل الله والفضل انهم
مجموعا بين النعم المطلقة وهي نعم الامان وبعين السعادة من الفضل والفضل ان كان فلت كيف هو ان نعم غيره
صفة للمعرفة وهو لا يتعرف ان ضيف ثم العطف فلت الذين التفت لا تفت فيه فهو كونه له ولقد امر على العلم

لشأنها كسعادة الشانين في شئ من العلم كماله فاذ بها فقد حاز ما كان في
و اذا جرد في المفضلين لا من الذين اراد به بانها انما هي من فضل الله تعالى
فهو في صفة تلك المبالغات فقلنا هم الذين جعلوا انظر لقله فهو المفضل
يظهر ان الابدال اوقع وان حصل صفة له كان المفضل انما هو بين النعم المطلقة التي ثبتت
بطريق الصلة وبين السلافة التي اثبتت بطريق الصفة وفوق هذا وفي علم
الايمان قوله سبحانه لا اله الا الله اشارة الى ان الله تعالى لا يملك شيئا الا
كما هو منه به في كونه الوصف بالاسم والوصف بالاسم بعد ثبات الالهي
تاكيدا لتفصيلا الا اذا حمل الالهي على التصديق اما وصفه او مع الاقرار كما في السب
غيره **قوله** لا توقيت فيه الى التوقيين في وقت اذا اريد به ان لا يبين
الحوادث باوقاتها فاما انما يرد بالذين التفت عليهم قوم بايمانهم وذلك لان المفضل
فكل الموصوف باللام فاذا اراد به الجنس حيث وجوده فخصه بعض افراده لا بعينه
كان في المنة كالعبرة والمسمى بالعبود الذي في فائدة فيظهر معناه فيعالم معاملة
الكرة كالموصوف بالكرة وبالجملة واخر اللفظ في وصف بالمعروف ويجعل مبدء هذا
حال فان قيل قد ذكرنا ان الموصوف مطلقا ثم نقل انهم اصحاب موسى فما
بنينا وعلمنا انهم قبل غير احكام التوراة والانبيا فموجب القولين الذين
معد خارجي فلهذا يرد فيكون معينا وفيه الاول مستغرق لكل فيكون انما امر
لا تعد فيه هذا فيكون من لا توقيت فيه فلما يجوز ان يريد بما ذكره اول الالهي
من المؤمنين لا بايمانهم اذا حمل على التفرق المتباين في العبارة فيكون ان يكون

ما ذكره

والتفت على طبع جوده كذا بالاسم **قوله** اسم جود من يريده شدة محال است

ولان المفضل عليهم والفاضلين خلاف المنعم عليهم فليس في التفت بالاسم الذي يابى على ان يتوقف كذا

ما ذكره في الجواب جوابا عما كتبتك التفت وهو العهد الذي في كذا يشبه به يقول الشا
50 و قد عرفت ان المستغرق لا يحيط العلم كجوه كثرته فاشبه المفضل قوم من سادة وبنات
اشتهاره في الاستعمال في هذه التسمية فما ظهر اذ ليس المراد بالعلم في البيت
اذا هو لئلا لا يرد عليه ولا يرد ايضا لعدم الدلالة على انه مقصود من اعادة حتى المقصود
او وصفه كمال العلم قوة الالباء ولا الحقيقة من حيث هي لا لا يابى بها المروءة الحقيقة
من حيث وجودها فيكون قد لا يبينه الى علمه وقوله يستحق صفته لا حال منه كذا
على تقييد المروءة بل السبيل على ان له مرد استمر اوقات متعاقبة على العلم بالعلم
فقد سبب ابا دوح ذلك فيكون عنه صفى فاذا دل على انضائه من السفاء وعدم
بمكافاته واما فمضيت ثم قلت لا يعني اي فاصح ثم اقول على قصد الاستمرار كذا
امر واعدل اصفته انما تحقيق انضائه بالادعوى فيهم وانه كل عطف يلحقه التا
فمطلق الجود المقصود بهما انما في الرتبة اي رتبة عدم المجازاة لم يرد
لا يعني بذلك السبب كانه يشي نفى تلك الحالة ويقصر ما بصورة او كذا **قوله**
ولان المفضل عليهم هو عطف كسب المعز على ما تقدم الى مع ذلك لان الذين التفت
عليهم لا توقيت فيه ولان المفضل عليهم اجابوا لان الموصوف بكرة في المعنى
واما بان الصفة موقوفة في الاول كذا على المفضل عليهم والفاضلين على
اليهود والنصارى كما سبق لبق لفظ غير على ايمانهم بكرة مثل موصوفه و قد ظهر
التشبيه بالعلم يستحق في كذا انما يجب حملها على مطلق المفضل عليهم والفاضلين
ليكون المضاف مشددا بمجارية المضاف اليه فيعرف غير يكون الموصوف في قوله

لا يفتقر الى

احد الوجوه الثلاثة المبدئية اولها افتراق الصفة والموصوف الترتيب لفظا ومن وجوب
 ان يرد بالوصف بالانتماء فلهذا علم ويرد وصف بالمعرفة نظرا لفظا ثم يكتفى
 بهذا المقال فتثبت باذيال الجدل وقال اصل الجواب باللام كونه الموصوف معرفة ولو
 سلم قلنا ان الصفة مكررة فاقيل ان المضاف اذا كان مضافا بعبارة المضاف اليه
 كان معرفة قطعا فلا يكون من قبيل قوله على الليم يسمى خارج عنه فلهذا التوجيه
 ان للموصوف اسماء يراى بعضهم ليصح وصفه بالبنية كالليم على اريد به العظم ولا يرد
 عليك ان ضاده الحكم المص باسما اكثر من مصادره اياه بادفعه وحمل لا غيرا على
 ما حققناه بالا اعتبار تقدم هذا الجواب على نقله من اجل ان اليهود والنصارى
 ذكيت **قوله** اذا قرأ اللفظ من مذهب با على الحال فلا يدان بكونه مكررة على الوجه الذي ذكرنا
 الله قد يكون من غير ان يكون مضافا لفظية كما يشهد له ادخال اللام على عبارة كثير
 من العلماء كقوله تعالى رتبته للادب و قالوا لم نجد له هذا الكلام يشهد به **قوله**
 وفي جملة رسول الله صلى الله عليه وآله فليس الى عادة قبل الوضوء الاضحية ولا فكل القراء
 قرأته وقيل كل واحدة من السبع المتواترة نسب الى ائمة كشيدها به بما
 وتوفاه فيها باحكام فافهم من الادب وما في ما اذا ظاهرا من الرواية ولم يرد بها
 نسبت اليه على الله والله وسلم لا يلزم من ذلك اعتباره بما **قوله** هو الصحيح **قوله**
 والعامل في الحال هو انتم هو وظ **قوله** والعامل في الحال هو انتم هو وظ
 فاعلم ان ذلك حرف الجح اداة توصيل الفعل بحجوده فالجور وهذا وجه
 المحل بالفضل وهذا التباين و قد ادخل فلان في الحال هو الفعل و قد

51
الحال هو الجاردة فكذا انفعول المرفوع المحل في عليم الثانية هو مجرور بالجمع الجار والمجرور
يبرد الاشكال ان المحل هو اسم والاسماء والصفات هي موقوفة ما في اسم الجار والمجرور في
محل النصب او المرفوع في قيل المسئلة والعبارة انك لا تعلم ما تقرر في القول لعدم محل
النظر المستقر متعلق بمجرور في الواقع موقع في الواقع في الخبر مثلاً هو مجمع في الاداء
لا اله الا الله الان كلاماً في النصب او المرفوع الذي زاد جيبه عن انفعول الذي هو المسئلة
لما بعده فانه المجرور معه **قوله** هو ارادة الانتقام الغضب كما روي في الامور
انفانية التحصيل عليه تعالى فاذا وصف بشئ منها وجب ان يعرف الكلام عن ظاهر
وذلك كما ذكرناه من وجه الاول ان يحل الرحمة بما اراد في الانتقام الغضب
ارادة الانتقام من باب ان يحل على اطلاق السبب على العيب انما يكون الجازي
الانتقام والانتقام اطلاقاً لا من السبب المستبعد الثالث ان يحل الكلام على
الاستعارة التمثيلية والمصداق من الرحمة الوجه الثاني قال ابو جازع انما هو بقاء
علاقة السببية بقوله لان الملك اذا عطف على رحمة ودفق لهم صابهم فهو ذو رحمة
والفضل لا الاستعارة التمثيلية وهي ان يستعمل استعارة العصاة في عصيانهم اياد
ارادته الانتقام منهم وانزال العقوبة بهم كمال الملك اذا غضب على عاصيه ولا ادخل في
منهم وعاقبهم **الار** قوله وان يعقوبهم ما يعقده الملك الى مثل يعقده اذا غضب على الخ
به فاقية هي علاقة السببية واما اعتباره انما حجب قال ابو ارادة الانتقام اذا
العقوبة برفع اللام كافر الفسخ العقول عليها فيكون قوله وان يعقوبهم فرفع المحل الفسخ وقد روي
ان اللام مجرورة وانه جعل الغضب مجازع الارادة ووجه الانتقام من جعل الرحمة مجازع

المنصفين

بمقتضى اقراره ان هذا التوقيع صحيح

۱۱۱

الجازان في بيده
 التقديم مبالا
 ج وحيث بلدا
 هذا العالم صلا
 اما من كثر
 رادها افضل
 غر عنها بالاصدا
 لانه يوم واما
 حيث لو
 من لفظا
 فاما ان المقصود من اللفظ
 اللفظ اذ في اللفظ

وَقِيلَ لَنَافِلِهِمْ وَأَن لَّيْسَ لَهُمْ شِرْكٌ بِاللَّهِ لَئِن لَّمْ يَظْهَرِ لَهُمْ أَنَّهُ رَبُّهُمْ أُولَٰئِكَ سَوَابِلُ الشَّقْوَةِ الْكَبِيرَةِ وَأَن لَّيْسَ لَهُم شِرْكٌ بِاللَّهِ لَئِن لَّمْ يَظْهَرِ لَهُمْ أَنَّهُ رَبُّهُمْ أُولَٰئِكَ سَوَابِلُ الشَّقْوَةِ الْكَبِيرَةِ وَأَن لَّيْسَ لَهُم شِرْكٌ بِاللَّهِ لَئِن لَّمْ يَظْهَرِ لَهُمْ أَنَّهُ رَبُّهُمْ أُولَٰئِكَ سَوَابِلُ الشَّقْوَةِ الْكَبِيرَةِ

فمن هذا اشتراك في اللفظ

79.

[illegible]

بعد از اینها راجع الی ظاهر این کلام که گفتند حق را که بر خود یافته و بر عین
 موضوعه بنا را و انفسها و ضمایق و فسادها و فیض و مجازة و قواعد اللغویة ان افشا
 وضع و غرض تصدیق بصدقه نقل و عقل و باور و عبارت بعضی از آن ضربتی و از آن
 اسما و الفاظ الهیة عامینا و اعلام لیا فکلام تو بقی فالو اذ الک لقیامین مقام
 و الاسماء و الاعلام و تفصیل المرام و التوفیق انه اذا ارید ابرادکم علی لفظ مخصوص فان
 بتلفظ یک قسم یکجایه بنکال وضع و لا اذ ال علی کلمه مستقیا، بتلفظ و
 غرضه و نه بکثرت من السامع نماید علی کلمه بجزیره و نه فالالفاظ کلها متشابه و نه
 الحکم علیها عند التلفظ بیا انفسها و انما یکتاج الی ذلک اذ لم یکن الحکوم علی لفظ او
 کان و لم یستلزم به فنیض یکتایل علی کلمه بیوم الحکم الله و صد المصراع الاول
 لتبلیغی جبا ابد و صد رثا تبا عدی نقلی اذ رایته و بیوی لقیته و هو علی
 و ذلک جفر ارم صل و تقدیم آیین علی الدعا و اعترافه فراد الله لم یزید الا اتمام بالاجابة
 و اما کان کالکلمه علی الکلمه بتلفظ الدعا علی فساد الذریه لقیته کان اخر من مع
 الکلمه بفساده الذریه و ظهوره علی غیر کتب الیه **قوله** لایقولوا الی کلمه یان
 الامام لانه الذی الی بقوله اهدنا و اقر فی الخصل الله علیه و آله صوته بها کارواه و
 فقد قبل ان کان تعلیم لاصحابه ثم انه خاف ان یخافوا **قوله** الا اضرکت احد
 صحیح و ان کان اکثر الاحادیث المرویه عن الیمن کون فی فضایل السور موضوعه
 قال الصنف و ضمایق و عباد فلما قبل و ذلک اعتذر بان اکثر قد استعملوا
 بالاشرف و فیه بدعیف و غیر ذلک و فی الذوات و را ظهورهم فارت ان ابرهم

53

الحج

مع نوبه الحال لا وجه للجرم كونهما سواءا قتل
 ربا كغيره حيث الحرف باسمائهما من قبيل
 بني فلان فاما قوله من غير التخصيص
 قلنا هذا اطلاق بقدر صحة الحرف لفظا
 عنه من حيث اللفظ فلا يجوز معه التخصيص
 التخصيص

نصف الصبح بالاول نفع من قال الصلوة فابا
اذ كان في الجاهلية فبعد من وقف
على هذه الامم تكملة اذ انتم منكم

[illegible]

56
 كثر يعلم بالاسماء ان لا راد به ذلك كما يجوز القول لا يراه موحى وانه غير بيان التعميم الذي يفهمه
 اول الكلام وآتوه لا يعرفه فلا يخرج من الاستشهاد وزعم انهم ان كان الكلام ان يفهم الاسم
 هو ما وكله قصد ان يفهم على تقدير كونه المفعول اسماء للسور فان يخرج في ذلك الموضع
 لان ذلك التقدير مناف لقوله الابري كما اقرت في الزعم فلا راد لاعتباره لا وجهه ولا
 فيه **قوله** لا تلفظ بها في حرف الملقطة في لفظ القول ولفظ بكلامها من واحد في
 يبارج اما وانظر في مقام الفاعل وما يلفظ بها كناية عن حرف المتباني ما في الملقطة
 حقيقة اما مفعولة وانما تراكب الكلام فان التلفظ بزيد مثلا تلفظ بحرفه على وضع
 وبهية كقصده وقد في تلفظ غير مستتر راجع الى ما ذكره بالهذه الحروف المعاني
 بهذه الحروف اعني مسمياتنا التي يوترقها بتلك الاسامي ولا يجوز جوده الى ما في
 اوليت هذه الحروف اسماء ما يلفظ بها مطلقا بل مطلقا بغيرها وفيه انما لف
 المشهور وهو كونه الباء صلة وكونه الملقطة غير الملقطة انه ان كان متبعا فيكون
 الفاظ مخصوصة ملقطة بالتلفظ بالفاظ اخرى اسماء وانما في هذا القول
 الكني **قوله** من اجل ان السوال اولاً ثم فصل بقوله لم يسميته وانما الجواب
 بحرف الاخر بغيرها على ان بحث في ذمة وسماوية ريبية وكذا في كلامه في نظره فان
 قدم ان هذه الاسماء اذا اوليتها الواو اما ان كان الالف في علم انما موحى بهذا السوال
قلت المربطون على مفعول اعرب الكلمة وهي ما يقابل المعنى صطلحا هو الذي على ما
 انما اذا دخلت عليها الواو اخرج عليها الالف فكانت موحية بالحق الاول والمقصود
 بالسوال الجواب انما جاكها مفعولة ساكنة الالف موحية بالحق الثاني لانه لا مال

بلع بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله رب العالمين

حق ما هذه الالفاظ لونه وما يتعلق بها ثم شرع يبين وجه وقوعها على هذه الصورة
على الصورة الواحدة والتفديد فوالله لسو من القمآن ولما ذكره كرامين مختصا
لمحصولات قوله **لحروف المعجم** قال الجوهري المعجم النقط بالسواد وغيره كالنوا
نقطتان تقول أثبت الحرف وعجمه شدة أو لا تقول عجمه تخففا منه حروف المعجم
والحروف المعجمة التي تخلص أكثر ما بالنقط من بين سائر حروف اللام وهما حروف
الخط المعجم كصورة **الألف** فيكون المعجم مصدر كمل داخل إلى مثال هذه الحروف
أن المعجم أي تنقط ونقل الألف عن البيت أن الحروف المعجمة سميت معجمة لأنها
أجتمعت إلى البياض لها وإن كانت أصلا لكل كلمة أما كما سميت معجمة فبأنها تنقط
بشيء عجمي فسميت المعجمة **للسلطة** أي ما تملكه الألف **قوله** وقد ترجم
لقب **مروان** الترجمة تفتية **قوله** كسر عا ذكر ما أي تبه وجعلته تملأية
في كسر الطاء جباية أي ضمها للوضع **قوله** فعدا لا يفرق في كسبه وبأشياء
يستعمل كسبه بهذا المعنى **قوله** وفي ذلك كسر كسر اسما السواد لما اعتبره

58
 القيد لانهما من حيث الهماء والخروف معذرات تنها عن كل واحد منهما **قوله** ان تفرقا
 في غير طبعين بمنزلة اسم واحد كما قيل في كسب مع اسم آخر وهو ميم وتغير دار الجود علم بلدة
 بها تفرق من تبارك الجود فهو كسب كلمتين احدهما دار اسم ملك تبارك والاشارة كبريتيل هو
 مود اب ابي فخره تحت كلمات العجوة لان دار ميمه دار ميم ميم ميم لان وجهه الماء ووضارته
 اسما واحدا فخر السكون في وصر المحجج كسبك وقطع هذا ما كد المشابهة بينه وبين طبعين
 وقد وجد تحت المصداق دار الجود بلا الف بعد الدال وان سمي من طين العلم والافان المقصود
 اثبات موافق في كلامهم **قوله** ولما النوع واحد في فاعله الاثر الاول والحكاية او
 علمه الحكاية في الكلام ما تجوز في اطلاق كذا بظن الرأية صورها المشبهة في سبب نقلها
 العلمية وفي الالفاظ التي فقت اعلاما لانفسها كقولك ضرب فاعله منكم للتفكير في وجه
 حفظ الجانبة المسمى والاشارة بانها لم يقل في فعلها بالحكاية ولما في غيرها فلا وجه للحكاية
 سواء كان مودا او مركبا اضافيا او فرجا اليان ضربا لافذ مجردا عن الفهم في رجل
 لم يكن حكما وكذا في غيره من هذا القبيل فتعين في الامور ولا يدرى الحكاية ولما النوع الاول
 فلما لم يكن في الامور اصلا وجب في حكمه ضرورة ولا ضرورة في النوع الثاني وجب في
 اسما والخروف كسب في الامور مود ساكنة الاعجاز موقوفه حصرات هذه الحالة
 كانا صريحا وما عداها خارج لما قلنا جعلت اسما للسواريات حكايته على الملك
 الراية فيها بينهما على ان فيها شئ من ملاحظة الال لاسمها ميم ميم ميم ميم ميم ميم
 الال في غير الخروف المبسوطة والمقصود من التسمية بها الال فاعله الحصرات في الحكاية
 مخصوص بهذه الاسماء حاكوما اعلاما للسواريات مثل رجل الصداق سورة بالفاكهة لم يخرج

الفقيه

السلامة في ذكرها في كتابها

والحكاية ان تخي بالقول بعد ذلك على استيفاء صورة الاول

١٨٨٨
 ذكره اوراق علم الشخص كان هو بالاحكام على ما ساءه في ذلك ان كان حكاية صوت الله بقدره
 لفظه فذلك ساءه **قوله** محمد طوبى هو طوبى بن عبد الله القوي النبي فصل بالاسماء
 محبا، النبي صلي عليه وآله اعز من كبر ابنه الملقب بالسجاد وان تقدم للقبال
 يوم الجدل فمثل دعه بين جدية كما جعل عليه جل قال **لست** بكم يتر الى
 ما فيهم عسوة قد تامل لاسلم عليه احر الا المودع في القربا يظهر
 بكنه من العراة التي حبت محبتهم وكف الادى عنهم قبل ان
 اهل الحق في ذلك اليوم **ثم** لست بالايه وكان محمد عنيك ان خرجهم فلما
 قبله العشر انشاء مفر او شئت فام بابات **ف** قيل الكبر في دور
 قيل الاذ في اتر العيسلم **شككت** لا بالرحم جيب نصية في صفة
 للبين ولهم على غير شغير ان ليا بين عيا وض لا ينج الحى بظلم تذكرة
 حليم والرحم شاجر فله تد حليم قبل التقدم **روى** ان علي عليه السلام
 لما رآه من القلي الموضع **وقال** ان كان سا با صا حاتم قد كتب اير نبش
وانك اوتلت قولك غير شغير متعلق **بشككت** خرجت في صفة ملك
 وجرى لصبك الاستثناء **فخرج** من العورة بالنز وشاجر لم يتر عن اود طعن
 من شجرة بالرحم اطعنة **وقيل** لمن مختلف من الرحم خلف والتشاجر
 انتهى **فكل** من دخل لعضة فبعض قد شجر فمر قد فدا تدل الاول انه
 تدل ابد تقدم اليه بطنة **وتدل** اقبله ما طعنة **وقر** التا هلا تدل اقبل
 تقدم الحرك **وتدل** بالرحم **وعمل** بالمرتب **ع** شجرة العرة العرة العرة

فہم

كَلَّمَكَ مِنْ فَرْجَانِ وَبَاتَ بِالْجَدِّ قُوَّةَ سُبُورَةٍ أَزْنِ مَا دُمَّا لِيَاكُمُ دَعَا فِي كِتَابِ تَيْمِيمِ أَحْمَدَ الْبَيْلِي بَارِكُوا فِي الْمَعَارِفِ
قَالَ ذُو الرِّمَّةِ سَمِعْتُ النَّاسَ يَتَجَمَعُونَ نِيَابَةً فَقُلْتُ لَصَيْحِ الْبَيْتِ بِلَا أَلْفِ

59
 يسلم انما كان على طبعي وتطلم انما كان نطقه فان عدم تسليح الحق فلم **قوله** انما كان على طبعي
 بالنفط مفود كان اودم كيا وشل لها وكفر الله تعالى الحكاية وانما باب مطر ذنوب
 الجمل والموت معلوم من اللغة بالافعال فاعلم انما فواسما والموت اذا جعلت **اعلم**
 وان انتم مسوقة فيها خصوصا **قوله** وفي من غرمان هو من انك غرمان او
 غرمان او نحو ذلك **قوله** وفي من هذا الحديث لو قيل غرمان لم يؤيد هذا **قوله**
 الحق الخليل بالركض المعار فذه حكمة وقت مفعولا ولا مفعولا وجدا والمحل على الا
 محقق الفاعل على تقدير اللام المحلقة وخبر ان مردود يستند ما بان يقيد
 الوجدان بالظرف انما كان في جميع بينهما فان المكثف فيه هو العبارة وان كان
 لاداء المعرف نوعا فنية الحكاية والمعار بالعين المعطاة من عار القول انما **يكتسب**
 شمالا وفراشا والى واعاده صاحبه والموجود في جميع اعيان اخصم ثم **قوله**
 الحق الخليل بالركض المعار وانما كان حق لانه اذا اقر بئنا وارتاح للعد وقال
 بعينه كمنه انما كان لعقيدة من العانية وخطا ودرر المعار بالعين المعطاة **قوله**
 بالمصير من انما كان الخليل فتنه فتلا محكما فقتل صدقه هذه الرواية اغير **قوله**
 ايضا **قوله** انما كان مجموع جملة من مبدء وقت مفعول تحت حكيت على حالها
 تحت هذا الحديث كانه يقول اطلق انما كان على انما كان الفيت واستدراجه **قوله**
 عنهم بذلك فسمعتهم واخرت المودع برائته الفيت فالحكاية انما كان انما كان
 على انما قيل تحت زيدا يقول كذا اباها وتضييق الانما كان على القول انما كان
 ويطلبون من الفوت انما كان استخافه الاحياء وقد في ادراكه من الزناد

استغفار بسیار بخوانید و از غصه بی گناهان دور

[illegible]

وحاشي اي عرض قبل معناه ان قلبه الله بالصحة كالسبح في النطق او ما يخرج من سائر الاعضاء
 العرب تمن بكتاشم باليد وهو ما يخرج من سائر الاعضاء كذا في اللغة ان ترضه حتى
 تخوف وتقلع ثم ان العرب تشتم بالسبح لئلا معناه ما ولا ياتر في السبح في قوله
 ينسب اليه وهذا الخبر ان يتبين باليد لكنه لم ينقل فذا كان آية الله الشريعة اوله اذا
 ما الخبر تأدبه بلح اي خبر المادوم باليد هو الحقيق بان يسمى به الاما يتعارف الجمهور
 الخبر الكسوف المرقه وهو ما **قوله** قلت ان القرآن طهر الجواب ان هذه الفوائد ان
 مقسمها منصوصه تنزع في حق الصالحين القسم اليها فالواو في القرآن بعد صا دو
 وز القسم بعد ذون المقسم الوصف سبيل الاول استلزام الجمع بين قسمين على
 واحد ولا اثنا لثلاثة في الارب **الان** المعنى الجواب على الاول المقسم في ثمة
 يزوم صياح قسمي عايشي واحد وحكم بانه مسكوه وتقرض الخليل نصا على انكره مع الا
 اوجه ثم يرض لا يبال العطف **قوله** فلم لا يكون ترك العا وفيه العبارة اظهر وجهها
 ان يقدر هكذا اذا كانت الاو ثمة الباء والواو فيم لا يكون الاو فان ثمة لثمة
قوله اما قسم بيده الاستياد المقسم على الاو بوجه المقسم اذا كان شيئا جدا
 والمقسم شيئا مقسودا كان المقصد هناك المقسم في شيء في الاشياء فلا يجوز اذا
 المرئ ليفهم المقصود عما هو عليه **قوله** كما ان المقسم مقصد الاستقلال واحد لمجايز ان لا
 يدعى ان شريك صلا كما في قولك لا تغفل بآله لا في حق اليوم اما اذا اريد المقسم
 كقولك وحشك وجني لا تغفل فلا يغفل كقولك العا او الاضرة للمقسم ومن العطف
 بغيره في المقصود العبارة عما قصد من التثنية المقسم بل ان كان

قال تقول حيوة ثم حياتك لا فعلين فتم هذا بمنزلة الواو هذا ولا يرفع في هذا
 ان يحذف الواو للعطف لما لفت انما الاول في الاعراب

يقترن جوارب كنه لا يمتنع لجاز ان يفهم المقصود بشواهد التواتر في قول الله ان
 الاشياء على شئ واحد فلو جعل الواو في الاقوال لكان كل واحد قسما مستقلا مقصدا
 مستأنفا يقترن ارتباط الجوارب بشرط فيلزم الانتقال في كلامهم او قبل اقامه فان القسم
 اقامتم بالمقصد قد فصل بينهما بالقسم انما فاقترن القسما انما لان انما لما كان
 كما توهم لانه لا يلزم جوبا ومنه كل وجوب فيمنع انتقال اليه الفصل بين الاول
 وجوابه بانه كان ضميا مستكرا ولو كان القسم الاول مقصدا بوجهه لكانت المقصود
 علم لم يكن هناك انتقال فصل جوارب في القسم انما في كلامهم او في غير كلام الاول
 كما في صورة تعدد المقصود في قول الله ان جميع القسم الشرط مما جاز في هذا الجواب
 الواو لا يصح لفظا في هذا المقام فيمنع فقط ويعتمد في ذلك في قوله صلى الله عليه وسلم
 العبارة في نفسه مع ما اورد به من اشتراك الجوارب في دفع الفصل بين الجوارب
 وجوابه فيمكن الخال في جميع القسم على هذا السؤال فينا هناك ضرورة يجب ان
 ما ذكرنا في جوارب الشرط والقسم لكان في الاحكام اللفظية ولا ضرورة فيها في
 في العدد والجمع الظاهر المستحسن من جعل الواو عطفية ليكون مجموع قسم واحد على
 شئ واحد فلما يلزم قصور الدلالة على المرام ولا فصل بين افراد الكلام في ذلك
 يندفع اليهما اورد على المنزلة واحدة على حذف جوارب القسم الاول فانه لا يضر
 عدول عن الظاهر بضرورة **قوله** وتقول حيوة ثم حياتك هذا مستلزم لان
 الخليل على ان الواو بين الاثنين للعطف لا للقسم فوجه ان ثم والفاء في
 موقع الواو في هذا التركيب ان يكون المقسم واحد مع تعدد المقسمين

فيكون

ان

وجوب ثم حياتك لا فعلين وقوله في الصافات صفا فالواو است زوا لا تفتا
 المعنى الا بايقينه ان الواو في حيز النفي لا في حيز التثنية الواو في الواو في الواو
 للعطف والتثنية في الواو في الواو المقصود من نقل كلام الخليل الدلالة على الجمع
 فتبين على اثر واحد مستكرا وقد تم بالوجه الاول لا تعلق للثاني بحيث لا يستكراه
 فلا فائدة في نقله لان نقله هو ثمة لان فائدة اوله فيه تمثيل لابطال العطف في هذه
 القواعد ان جعلت مقصدا بانه كان قال لكانت منصرفه على انما مستكرا في الواو
 بعد العطف في ما عدا الزاير لانه مستكرا في الواو في الواو في الواو في الواو
 في حذف استحقاق تعدد المقسم على شئ واحد كما هو في قوله في النفي في الواو
 يمنع العطف لجاز ان يكون على توهم الجواز في العطف في علمه باخبار الجار كقولنا
 انما استكرا في الواو في الواو في الواو في الواو في الواو في الواو في الواو في الواو
 في جوارب واخر الجار في القسم في قوله في الواو في الواو في الواو في الواو في الواو
 اذا تجلج ان كانت عطفية لزم العطف على ما علم على ما علم في قوله في الواو في الواو
 القسم انما في الواو في الواو في الواو في الواو في الواو في الواو في الواو في الواو
 بان الواو القسم ملح معها ابراز الباء والفعل معا وصار كأنها العاملة واذا
 في السيل والنظر في العطف على ما علم على ما علم في الواو في الواو في الواو في الواو
 ووجه اطلاقه فيما اذا طرح بالفصل في الواو في الواو في الواو في الواو في الواو
 الكسب في الواو في الواو في الواو في الواو في الواو في الواو في الواو في الواو
 بالباء واذا تنفس معطوف على انما مستكرا في الواو في الواو في الواو في الواو في الواو

الفعل المضاف كليا في الواو في الواو في الواو في الواو في الواو في الواو في الواو في الواو
 معها الفصل في الواو في الواو في الواو في الواو في الواو في الواو في الواو في الواو

فان قلت فقد زعموا بجرورة باضار الباء القسمية لا تجدنا فقد جاءهم استل لافعل مجرورا وتعليق
قولهم لاه ابو كعبه انما فخت في موضع الواء كونه غير مرفوعة وجعل الواو للعطف حتى يستتبع لك
المصدر لا كونه ما رشت اليه قلت هذا لا يبعد عن الصواب ويعضده ما روي عن ابن عباس قال
قسم الله هذه الواء

وهو تصنيف القدر على طرف من ان مطلق اذ ليس على ان قبله ليل وقت غشية
او غسست وبالصبح وقت تنقذ في ان سكا لان سوا جعل الطرف لولان
القلم الواو القائمة مقامه ولا ينفذ بما اختاره بعضهم من جعل الطرف لولان
الحال في الفعل انما هو ان جعل اذا اسما لا كما قبله اي قسم الليل وقت غشية
وبالتدريج وقت غشية وبالصبح وقت تنقذ في جعل طرفا وقت قبل الليل اي
الليل وقت غشية فالصواب هو الثاني او نصب في ان سكا لان
وقت غشية وان كان دافعا لها اي ان لا طالع فيه كالمحج والادوية
والقسم ه جملة عالية عالمها لفظ وقوله لا يجوز ان سكا ببيان وانه لفظ
لا يفور كونه هذا فصل بين كلامي الخليل والمطالع في هذا او خذ هذا وجعلها صفة الواو
يؤثر في الفصل الذي هو اليون على ان الثاني ان في هذه لتساقط الواو الا
قوله فقد زعموا بجرورة بريدان علم بما تقدم ان اللام جعلها مقسما بها كونه منصوبة
اذ يدرك حالها في ايها او ما بعد ما فاضع العطف في الجمع المستكبره فانزل في
اللام وقد زعموا بجرورة باضار الباء واجعل الواو للعطف حتى يتم كالمصدر كونه ما رشت
اما ان قلت ان الباء كونه مقسما بها منصوبة فانه التراتب رتبة السبايل ولا علم
مكرر انما يقول بل لا زعمت كونه عبارة عن كونه مقسما بها بجرورة ارا انما استتبع
لك ما طلبنا منك اولا فانظر نظيره المثل في المقصود انما اعكرونا مقسما بها
فان هذا النظر انما هو انما يعكرونا منصوبة بقدر يرا ذكرهم في فسر ما رشت
اليه بعد الجمع بين القسمين على ان التاء مفتوحة على الخطا في فاسد لان

بجرورة باضار الباء القسمية لا تجدنا فقد جاءهم استل لافعل مجرورا وتعليق قولهم لاه ابو كعبه انما فخت في موضع الواء كونه غير مرفوعة وجعل الواو للعطف حتى يستتبع لك المصدر لا كونه ما رشت اليه قلت هذا لا يبعد عن الصواب ويعضده ما روي عن ابن عباس قال قسم الله هذه الواء

الوقت على ما بين في تصنيف

الفصل

النظر لاد الجواب في التام
وأنما حسب أصل الخ والتام
بحسب الاستشهاد ومن

الساد

فان قلت فاقوله قراءة بعضهم صاد وقاف بالفتح قلت فيهما ما ذكرت من التحريك لا فيهما الساكنين والذين يسطرون صدر
الحركة الوقف لما سطر به اذ ساكن ما كانت كذلك لا يجمع الا في ساكن من الينيات فون من امة معاملة الان والاف
معاملة هؤلاء

62

المبادي في العيادة كالمشهد لانه الفظة ان هناك مطلوب بالتحريك المصير اليه
اخبر ما ذكره ههنا ان كل ما كان في غير المصير اما يكونه وقام مقامه وعدم التحريك
القسمين لم يكن مطلوباً بهذه الصفة بل بعدم ما في طريق العطف اليه لفظ
كولاً بقرينة من هذا التفسير حكما على الكنية كما في مثلك لا يخلو ما لفت اليه
قوله ويعضده ما روي عن ابن عباس كس من سطر سطر ما ينفذ فان المراد من هذه بعض كونه
مقسما بها ولا يخلو له بعدم الجمع ولا بوجوه صلا وقوله لا تجدنا إشارة الى ان المصير
يقدر ان يكون في غير المصير الاضمار بالباء والصلوات في الفلم كقوله استغفر الله
الواو والياء وقال هناك وانما نفسي قويم يعني الله لا فعل وقال ههنا وقد جاءهم
لا فعل مجروراً بجرورة على كثرة النصب في الجار وقوله الجار باضار وقرنته
يتم من التباين في العلامات فينتج التام ويرد في ان ما لم يطلب منه اذ انما
قوله لاه ابو كعبه بقدر اخر الجارة وخذت الزيادة الدغمة في الصلة لتكامل
الابتداء بالساكن وقيل خذت الدغمة لان الزيادة محببة لمن يواليها او يواليها
في خذت الزيادة وهي الصلة معا وخذت الجارة فيخرج عما خرج في هذه **قوله**
قسم الله هذه الواء قبل ذلك ثم قال انما هي باضار كتب الله لها اسماء ويلازمه ان يكون
لهذه الاسماء ما يكون مسروعة على خط التقدير اي ما اداها حروفها على الا
وقد نص العلامة على خلافه فالصواب ان يحل الاقسام بهذه الحروف حال كونها
اعلاما للسور **قوله** فاقوله قراءة بعضهم انما ذكرت في قراءة الفصح من جملة الجار
كون الفصح غير مرفوعة لا ينافي في قراءة الكسرة ولا ينافي في جعلها مصدرة كونه

استنبط في تصنيفه من
ما في من قسم اللام
والعبارة مجتذبة على ما كان في الاصل
لفظة كونه في طريق الكنية ما لا ينفذ في

ومن لاه ابو كعبه في جيب الالف لفظه ههنا
شأنه في غير ما به وهو كماله في عظام الكسرة
الجميلة انما

يتأني

[illegible]

فهرست مطالب و فهارس و فهرست مطالب
الحکامیه و فهارس و فهرست مطالب

63
 لاداة القسم فحق ما بعده او ما يصلح ان يكون جوابا له وانما هو ان ذلك الكتاب والم
 الله فلا يجوز منه ومنهم من علم عاصف الجارح في قوله **والجرح** واداه بالائر المنقول من
 عيسى الله فها كان نقيضه فحوز النصيب والحق معا بقوله **والله** ومن نظم القرآن
 ثم نزل الكتاب لا يخرج عن اياما التخصيص واداه اللفظ **لما** ليكم حجابا القسم كان
 اليوم فيها جدا والظاهر ان تم لا يفرق كان مفادا القدم يوم الاخر في ذلك
 ان السورة بحدودها حقيقة يستمر ان نعم المؤمنين وفضل ترك الكفار وتم ان نصيب
 بفعل مضمرا في قوله **ولا يفرق** استيف كان قبلا ذكيت اذا قلنا هذه الكلمة **ولما**
 حذف المضاف الى ورت تم ولا يفرق جوا القسم **فما** والكشف مستغن عن تقدير
 النص لان القسم بالقوة انفسها وزعم بعضهم ان تم من سماء الله تعالى الله عما يشركون
 وتمسك بما هو من عا عليه كوجه الكيس و **اتم** عسق **ور** بانه علم بان الله ان سماء
 على ان تقويم او تنزيه او ما شئت ذلك الدلالة للقوة عاشر انها واما الدعاء للمركب
 فمحتمل على ما بينا و **اي** ما ينزل **اول** **فما** من الى تحققت ما مضت ان القوة اتمام السورة
 فتبين لنا وجه تسميتها بهذه اللفاظ ومن غير ما نساو الكل فيما يقصد بالالام
 الدلالة على المسمى بان الوصف ذلك الاشعار بان النوفال ليس على عينية مودنة
 التركيب مسميات هذه اللفاظ عا فان القسم فيكون في ما واما الالام والاندى على
 سبيل اللفاظ وبيان ذلك ان الالام المخطوطة ان بر من نسبة بين معانيها
 الالامية والعلمية عند التسمية وربما يلاحظ ذلك المنابر حال المطلق باقتضائها العام
 ولما كانت هذه السور كلها مركبة من جود ومقصومة لدا اسماء ونفثة الرب **حليل**

الاسماء اعلمنا لما كان ذلك كما يحسن كل الحروف على قاعدة التي تنكح الالف اسماءها فادرا
عليها لوضع هذا الحرف لا يقتصر على الحروف الالفية حيث كان الفاء نوعا وهذا النوع هو
فلا شاعرا يكون بعض سورته على حالة مخصوصة اشعار بان مجموع ذلك وانما قال كل ان
يجزم لان رعاية النسبة في الاعلام غير واجبة وقد ذكر الالف ربا في القرآن
وتمتد له بلا تفرغ الالف في الالف اذ اعتمد على ما يفصله في الوجه الثاني فان
صاحبه يعقده في الوجه الاول في كانه تنكح عليه وقد يتوهم من ظاهر عبارته انه اراد
على كونه عربيا قوله فما بالها اراد ان هذه الالف التي جعلت اعلاما للسور كما علم
الحروف لا نفسها وقيل الخط ان كتبت كل لفظ على صورته فلم كتبت هذه الالف
على صور الحروف ويزعمون ان نفسها فقوله لا على صورها مبدا اصل لا على صورها
ان هذا الضمير لهذه الالف كما في قوله فما بالها فوضع الاسامي موضع ذلك الضمير
في الضمير في تصويرها بان هذه الالف اسم الحروف فقامت ان كتبت على صور
الاسامي واكدت في وجه ثلاثة الاول ان الحكم كل كلمة من ذوات الحروف لانه
اسمائي وذلك يقتصر كثرة وقوع صور الحروف في الخط واعني الكاتب يوضع
فذلك ان استمرت العادة بانه اذا اريدت ان يوضع تصوير ذوات الحروف في تلك
الحروف بما يجامعها في مثلها كتبت الف با فكتبت هـ ا ب ت فيقع في
الاسماء وفي الخط الحروف نفسها فكانت لا تقبل الكاتب الفواحي اكتب لاف لام ميم
على تلك الطريقة المألوفة فتصور ذوات الحروف على قاعدة التاليف فالسنة
فيتمت راجع الحروف وقد يتوهم رجوع الحكم فالحرف هكذا لانه اذا اريدت ان

12

64
تصور الحكم بتجزي حروفها على الترتيب فيقال في الامر بتصور ضرب مثلا ان كانت ضا و ايا يكتبت
انهم ضرب فيروا على الصبح فيكون تفرار العادة بذلك فان التفتظ بنفس الحكم والامر
ان يكتبت بها اكثر من تنبي حروفها **و** متى قبل الكتاب عطف في يروي النفس لقوله
تجزي وقوله كيت كيت كناية عن الحروف وان تلفظا متعلقا بتمت اي على ان
تلفظا وتعمل جوازا وهو مستعمل الطرف الذي بعده والتشاكل الطريقة والجهة الوجهة
ما ذكره بقوله وايضا وحاصله انه اخير من كتاب الفواحي ما هو خفي او غير صور الحروف
امنا عن وقوع البليغ ان لا يشبه على احد ان المتلفظ به او اولى تلك السور
هي الاسامي واما الحروف والسبب الاستنباه هو ثلثه الاول ثمرة امر الفواحي
بإقامة السبب والعمد ان التفتظ والفواحي بالهروف نفسها عاينها على الطريقة
فان حروفها لا تكون لها حروفها فان قيل ما يوجب ذلك الحروف بالفاظ قبل
كالم في الروم في قولنا المقصود انهم من وقوع اللبس في الحروف لتقاربها لا حروفها
بكم كتب منها فانه يستبعد جدا **و** ان تقول التفتظ في الفواحي على غير وجه بعيد
الكتوبة باسماها لا على كثير فائدة اذا حصل منها الفاظ تقيدها نفسها بكتابة
بها الثالث انه بعض الفواحي موزة لا يخط بها الا احد غير موزة وهو ان تلفظ باسم
الحروف كلف واخواته وان كانت الفواحي متزبا ب واحد لم يبق اشتباه في الفواحي
خص المفوت بعدم الخطا اذا لا يتقدم منها الفاظ موزة لكونها بعض الحروف
او كان في مثلها ام ان الواح ككتب بالها وبقوله والعامه عطف على شدة وقيل
وقوله وان الفاظا وان بعضها عطف على اسم ان فان عطف المقصود من انضامها

[illegible]

4

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

التقى

65.

مقامه ولا يخفى انه تقدير رتبا قطعا اعني القدرة فظهر ان اعني الجوهركلف صدق اورد
الحواري رؤساء الكائنات والحادثة **قوله** وهم احواس وصف لهم كمال الازالة بعد
او صام كمال القدرة فكر السند بينهما انه صفة اخرى حتى ان يحاط بها الله
ويثبت لها استقلالها والتسابل الثاقف والقالب بالوضع من صفة وحده **قوله** وحيل
والغالبية عليه وتنفذ الحكيم انجاءه والتمتلك على الشئ المتباعد والحواس على كانه
يظهر من نفسه ملكه فله ذلك بياك لمزيد اهتمامهم بالمنطوق من اقدس اركان صديقه
وزخنيته اذا جاء بالايمان والقصص من قصته من الشرح كالسيفان السفينة وفي
الاساس صديقه من القصص والحواس على كونه الذي يتفصل من كونه اذ استخرج من
فقطه الله سموه به كما سمى السحاب للحواس الكلام الوقت لم يرد منه دليل
فغير من يقول ان الشئ بقصده منقوله ويجوده والبروز من الشئ من لفاز
اخره وقلة حروفه ونحوه اضطر في السلف فذلك من البروز وهو الاصل
في اعجاز ما اذا اريد ان يثبت في حده ما ساه في غيبه في روافد البور في
نور ابراهيم وفاقه روافد **قوله** ولم يبلغ اى هذا المكنون قط علم سياقه ومن الخالة
ما قيل يبلغ من اجل الخالة وما طعن المبالغ في الارتفاع الى مبلغ اليها على
السنة في رتبة ان اعجاز القرآن كانه معاه حسن نظم بيت اى غلبت
وسق الفهار كناية عن الوصول اليق المطاع من طبعه اثنى ارتفع في
البرصه اذ ارفعه لينظر الى البيان الذي وزه الحد الخارج ووقوفه وراء
المطاع اذ اعجاز من بلوغه تلك المبالغ **قوله** الا لانه يستحيل من قوله

وهذا القول في القوة والخلقة بالقبول فنزلوا في الميرور على الاول ان يقول القرآن انما نزل بالبيان اللوب مقبولا يا ايها الذين آمنوا
واللوب على انما وزنا سمع الجميع اسماء وكم احد منهم يجمع ثلثة اسماء واربعه وخمسة والحق ان هذا اسماء السور وخمسة فخرج اليا في
لغة اللوب في ادى الله اميرة الاسم والمسي والاطاف

ينشأ قطوعا على من التفتت أي كسر سقط المقدرة ولا ظهور الجوة واللبس
 غاية الجلالة والتعجيزه وكل الحدة ولا يلوذ وراثة المظالم لشئ من الأشياء إلا بال
قوله وهذا القول هو الاسم رتبة مبته أو وصقة بالقول أو رد لفظ القصة ثم
 الخلاف المبني على كونه مخلوقا للقول أو نكر الخبر للملاحة على أنه أبلغ من الأول لأنه أوفى بلفظ
 القرآن ويوزر شاراه واليق بالاساليب وجوه نصاراه وللصحيح أن العلم النقول كان أكثر
 الفوائد يشترط عدة من السور من المقصود ونحوه العلم تميز تسمياتها ولا
 التسمية باسم منشورة على وجه التقديم بوجه كلامهم وما ذكره كسب مجرى دقيان ولأن
 الحكاية فيها بعد وقولها التركيب المقتضى للادراك خلاف الظاهر وما ذكرناه وتوجهها بخلاف
 لها الجملة وقدر ج القول الأول على العلمية أكثر فائدة إذ لم يفاد منها إلا القاطع البصر
 كما أشير إليه بان ختمها ما أوفى للمهور وبيان الالفاظ على تقدير العلمية تبع غير
 لازم وعلى تقدير التعيد مقصود صالته وقول المهور ما أول كمال **سابق** من القوة
 اما حال الجورع تقدم ما علمه أو ما صفة لمخزوف بغيره قوله غبرك لم يجز أن يكون
 الفعل أو تأنيثه وقوله ما سمي به مفعول مجمع اسمين وقد سبق معناه على التأنيث لم
 تجوز الرب فيها سوا مجموعها وقوله حقيقة اضرازا كاسيما منه أنه يطبق عليها
 أسماء السور مجازا المشابهة للعلام فيما يقصد ببيان التميز **الماثل** في الرب
 أي في القسمة بثلاثة أسماء وأربعة وخمسة وقوله ولو أدى الأمر لخذل فرأيت على تسميتهم
 الجز ولا يبارك الله والالفاظ جميع إفران كان معيار لفظها وكذا الاسم بمسماه أم بطلان
 الشئ لا يكون علامة موضوعة لنفسه **قوله** فان غرضت على أي على نام الوجه الثاني بانه

فان اوصفت على ما ينشأ من قول الله عز وجل وانما نزلنا القرآن بالقرآن لعلهم يتقون
 الرجل صاحب قوت فقول الله عز وجل وانما نزلنا القرآن بالقرآن لعلهم يتقون
 وانما نزلنا القرآن بالقرآن لعلهم يتقون
 قالوا ذلك على سبيل المجازة ومن الحقيقة والبيان على الوجه الاول ان يقول التسمية بلفظها
 الا جعلت اسما واحدا على طرفه حرف وت واما حرفه فمشتقة من اسماء الله تعالى فاجلته بالوجه
 شرا وبرق كخره وشاب فاما ما كان يسمى بغير منطلق له سبب شرعا وبما يكسبه من سببه
 التسمية بلفظها من اسماء الله عز وجل فاما حرفه فمشتقة من اسماء الله تعالى فاجلته بالوجه
 تسمية بلفظها من اسماء الله عز وجل فاما حرفه فمشتقة من اسماء الله تعالى فاجلته بالوجه
 جعلوا اسم الحرف بلفظها من اسماء الله عز وجل فاما حرفه فمشتقة من اسماء الله تعالى فاجلته بالوجه
 السكتة من صداد فمكة من جعل الاسم والتسمية احدا
 حيث كان الاسم بلفظها والتسمية بلفظها

الاسمية

والوجه الثالث ان ترد السورة مصدرة بذكر اسم الله عز وجل والاسم بلفظها بوجه من الوجوه
 الوجه الثاني ان ترد السورة مصدرة بذكر اسم الله عز وجل والاسم بلفظها بوجه من الوجوه
 فكان حكم النطق بذكر اسم الله عز وجل والاسم بلفظها بوجه من الوجوه
 بهما وان ذلك على وجه من وجوه الوجوه

67

الاسمية متأخرة من تأخر الجزء ايضا لانما نقول اللزوم على ذلك التفسير بان
 عن ذات الكلام ولا تخالفه **قوله** ليكون اول نطق الاسماء في السورة المستقلة
 اي سببه ابو جهم في اللزوم في غير محاج فنه اما بعد من الكلام في ان اول نطق الاسماء
 لا ينبغي ان يكون **قوله** ونقد من دليل الاجازة اي امارته اشار بذلك المقصود
 من الاخر في اول السورة يكون دليل على الاجازة ما يرد بعد ما مقدمه متبينة عليه
 فالفروع على الوجه الثاني ثبته بما على ان المتكلم له كنه ما ذكره كلامهم على اقسام
 الاجازة بلفظها الفايقة الالكونية من التذكير وعلى الوجه الثالث ثبته بما على ان
 بوجه من الاخر حيث صدر ما عجز يستفاد منه اماره على ان ما بعد ما بالاسمية
 لما كان ظهر على لسانه ان كان كنهه بالاسمية من شارة المتكلم بالبعد من غيرها
 فالوجه الثالث انما سببه في تفسيره في قوله السورة من مثله اعرض عن ان يفتكر
 قلم اسماء الحروف كلها والوجه من حيث في اقص مدرة فليش النطق بها انهم ونقد من لا اماره
 واجبة وان كان في غير مكان الان صدور من شارة ان لم يعلم شيئا قط ان شارة
 اقرب اميتين من الخالط امد من فوا خطا مستبعدا وقد في قوله امد من
 هذا الوجه مجال ذلك السال للاسمية بلفظها بوجه من الوجوه فليش النطق بها انهم
 التي لا يصدر عنها انما الى الابنوي الحمد التلظي بها فانه ان كان من كلامه
 المستند من النطق بما على ما قطع شارة انهم لا يمدون الا بلفظ المقصود في الفا
 وكما في ذلك الرعاية انما في الفواج برفتها وايضا لا يفهم منها الا ما هو في
 الحروف وهو الباء بلفظها في السال وبما لا يفتقر لما قبل المعاد من هذا في الحرف

فما يتعلق بالحروف ففلا ان يقطع لها غيرهم فكيف يكون اول الهمزة اسماء الحروف طوبى بها
وانهم جعلوا الحرف في فاصله بقوله علم انه ان اسما من عدة على الالف الحروف التي تربط
منها كلامهم بكتابتهم والاراء على ما يعلم قد علم ان هذا من الحقيق وتقصيل للوجه الثاني
الحق وهذه وان كل الحروف التسمية بهذه الالف الحروف المختصة وتسمى بها الالف
في النطق بها وحدها نظر الجميعها فكل له اختصاصا بالوجه الثالث فقوله واصل
الى الكناية وقوله كان قال تعالى مستشهدا بمخبرين على ان كان تيمنا لا يتلو واكتفى في الارجاء
والفقه من اجل ان الالف منه الالف التي يثقل بها القرآن ولو كان تيمنا كما يادخله يمينه
للمبطل في الاربعة شبهة فيسكب بها وكذا اسماء الحروف مستوفية عن الالف التي السكون بها
غيره وقوله ان ذلك متعلق بقوله فكان حكم النطق بذلك حكم الالف صلي على حكمها
وان ذلك فهو الوجه **ثاني** وبمنزلة ان يسكنم عطف على حكم الالف صلي على كمال النطق
بذلك بمنزلة ان يسكنم بالرقانة الى النجاسة بفتح الراء وكسر الدال وقيل عطف على قوله صلي
ووجه **الثالث** اربع عشرة سورا جعل اسماء الحروف ثمانية وعشرين مع الحروف تسعة
وعشرون كما صرح به بما على الالف اسم ينسب الى الالف والهمزة ومن ثم قيل الالف اسمية
وانما تكون الالف الواصل تسقط والهمزة والالف العالم المتوقف فدم قوله وبالله
قلت فلم حذف الالف في الخط وبها كان اسم الهمزة مستوف غير المتحركة
السكون ولذلك لم يذكر الهمزة في النجاسة بل انما صغر على الالف لم يسكن من حكم صيغة
الهمزة بالهمزة في رتبة عشر نصف الاسامي الحقيقية وقوله سواء اي وجد تاما مساوية لللفظ
لا اللفظ ولما فقت دفع لغتهم كونه الاسماء على عدد المسميات وقد بين الهمزة والالف حرف واحد

عند الفقهاء وروى عنهما عند متوافر الجواهر حيث قال نصف الالف الاربعة عشرة بناء
على الاول حيث اظهر الكتاب بان عهد السور والحروف على الالف ثمانية عشر
في خمسة فاليدين ولا خفاء انه لا يلزم لافروزة في الكتاب لاني قوله الالف فانهم استعملوا
الهمزة مكان سماء اذ لا يعل على اختصاص الالف بالساكن لا تقول فتعرفت هناك
استثنائه باعتبارهم مسمى فقط واما هنا فقد عبرت به حيث لا يسأل المسمي
ثم اذا نظرت الى بعد ان وفيت له المؤنة في الفروع نصف الالف في سور على عدد
الانظر في هذا النصف بعد استملاء على اوصاف اسماء الالف الحروف التي هي كانه
المحسوسة فانها عشرة مجموعة في ذلك تشكك خففت وقد ذكرتها خمسة في المؤنة في
اسماء حروفها ثمانية عشر وان كانت هي ثمانية عشر وقد ذكرتها تسعة وكما في الشدة في المجموعة
جاءت قطبت وقد ادور منها اربعة والخمسة عشرة هي ما يقابل الشدة في ان
اسماء حروفها عشرة وان كان يخلص الالف بالهمزة ليختص بالشدة كما يظهر كلامه في
ما عشرة وكما في المطبقة النخبة والاربعة وقد ذكرتها انسان والنخبة وهي التي تقابل
ان اسمائها اربعة وعشرون والمؤنة منها اثني عشر واما التي هي ما في المستعينة فانها
تقص منها على ثلثة وقد ذكرت النقص في اسماء المنخفضة التي يقابلها في ذكرها
شدة في عشرة وحروف القلقة المجمعة وقد طبع ولذا ذكرها انسان ثم ان حروف
الاقية في مجموعة في ذلك ثم يغفل عن ذكرها اربعة ولقد مضى المصنف في المقابلة التي
اسماها عشرة من اثني عشر وحروف الصغرى ثلثة وذكرها انسان الصادق
في ذكرها بالاعداد لصفة كالمكر والحروف في ذلك في المشترك كشور بالاعداد لفظا

الحكماء هو الرأى
والخوف هو العلم

الطبيقة من طبقات الحارزب الكلدان و من صفات طبي

مضمون

مع اربعه المطبوعات

والله اعلم
والله اعلم

ثم ادركت الكلم وتراكيبها بيت الحروف التي التي الله ذكرها من هذه الجمل الممدودة كشورة ما ذكره منها في الذي
وقد علمت ان حكمته قد علمت ان من علم الشيء وجده نيزل منزلة كلمة وهو المطابق لطايف الترتيب واختصاره فكان الله عز
وجل عددا على الرب الالفاظ التي منها تراكيب كلامهم من رة الماد كرت من التبيك لم والزام الحجة اياهم ومما يدل على
انه قد بالكر من حروف المعجم اكثر ما وقع في تركيب الكلام الالف واللام كما ذكر في قوله تعالى في هذه الفواج
الرفقة

وبما يتبع من الاجناس المتشوش افع النالضفها وخفاها ولم يذكر صلا منها الحادى
بنو اللغة ولم يذكرها توجيها للغة فان قيل ما ذكرتم من فوصا الحروف مصطلح في لغة
الروية حين دونها فكيف تصور قصد ما حال في الالف المقدم عليها قلنا ان
هو الاساس والبناء للامام المرادة بها وهي المقصودة منها واما حكاية انصاف الاجناس
للنصف الساميا لانه انما يذكر انما يشتمل عليها افع نصف الاساس الذي هو المربع
بذو الاربعة عشرة ولو علمت على انصاف الاجناس ليصح النصف تحقيقا والمقابلين
مثلا اذ اصح المهموس لم يصح من المجرورة وقد جعل الرخوة ههنا متساوية لما ياتي
المفضل باني السنية والرخوة من حروف لم تدعى في حافظة على النصف اذ لو
الرخوة بغير ما لم يصح ذلك النصف في شئ منها وذلك لان الله على النمرة وحده
عدها في السنية المشتملة على النمرة ولم يبق ما في الرخوة المتساوية للحدة ودعوى ان
اشد النمرة غير مسموعة ثم لا استوفيت باني اولاد ذكر نصف الاساس في سورة
عاصد الحروف والافان في ذلك اشارة الى مجموع الحروف مع عناية مختصرا وعندها انما
ان ما ذكر شتم على انصاف اجناس الحروف ففهم تقوية لتلك الاشارة مع كونها مقصودا
ونفس ليعلم على الالفاظ المارة الايجاز مسمى منه وما لنا ان ما ذكره هذه الاجناس
فتراكيب الكلام ما التي ذكرنا منها قصار التراكيب من تلك المقطع ما ذكرنا من كلامهم وجعل في
منزلة كلمة **قوله** كشورة معلومة في الكثرة من كثرته فكثرة في غلبته في الكثرة **قوله**
وقد علمت ان حكمته قد علمت ان من علم الشيء وجده نيزل منزلة كلمة وهو المطابق لطايف الترتيب واختصاره فكان الله عز
وجل عددا على الرب الالفاظ التي منها تراكيب كلامهم من رة الماد كرت من التبيك لم والزام الحجة اياهم ومما يدل على
انه قد بالكر من حروف المعجم اكثر ما وقع في تركيب الكلام الالف واللام كما ذكر في قوله تعالى في هذه الفواج
الرفقة

كلم

الشملة

وهي في سورة البقرة آل عمران والروم والعنكبوت والفجر والسجدة والاحقاف والسموات والانبيا والاحزاب والفتح والمائدة والاحزاب والفتح والمائدة والاحزاب والفتح والمائدة
باجتماع اول القرآن وما لها جارت معرفة على السور فلت لان اعادة التبيين على ان المقدس المؤلف منها لا غير وتجديده في موضع
واحد اول الحروف في قوله تعالى في هذه الفواج

الشملة على انصاف الاجناس المتشوش افع النالضفها وخفاها ولم يذكر صلا منها الحادى
بنو اللغة ولم يذكرها توجيها للغة فان قيل ما ذكرتم من فوصا الحروف مصطلح في لغة
الروية حين دونها فكيف تصور قصد ما حال في الالف المقدم عليها قلنا ان
هو الاساس والبناء للامام المرادة بها وهي المقصودة منها واما حكاية انصاف الاجناس
للنصف الساميا لانه انما يذكر انما يشتمل عليها افع نصف الاساس الذي هو المربع
بذو الاربعة عشرة ولو علمت على انصاف الاجناس ليصح النصف تحقيقا والمقابلين
مثلا اذ اصح المهموس لم يصح من المجرورة وقد جعل الرخوة ههنا متساوية لما ياتي
المفضل باني السنية والرخوة من حروف لم تدعى في حافظة على النصف اذ لو
الرخوة بغير ما لم يصح ذلك النصف في شئ منها وذلك لان الله على النمرة وحده
عدها في السنية المشتملة على النمرة ولم يبق ما في الرخوة المتساوية للحدة ودعوى ان
اشد النمرة غير مسموعة ثم لا استوفيت باني اولاد ذكر نصف الاساس في سورة
عاصد الحروف والافان في ذلك اشارة الى مجموع الحروف مع عناية مختصرا وعندها انما
ان ما ذكر شتم على انصاف اجناس الحروف ففهم تقوية لتلك الاشارة مع كونها مقصودا
ونفس ليعلم على الالفاظ المارة الايجاز مسمى منه وما لنا ان ما ذكره هذه الاجناس
فتراكيب الكلام ما التي ذكرنا منها قصار التراكيب من تلك المقطع ما ذكرنا من كلامهم وجعل في
منزلة كلمة **قوله** كشورة معلومة في الكثرة من كثرته فكثرة في غلبته في الكثرة **قوله**
وقد علمت ان حكمته قد علمت ان من علم الشيء وجده نيزل منزلة كلمة وهو المطابق لطايف الترتيب واختصاره فكان الله عز
وجل عددا على الرب الالفاظ التي منها تراكيب كلامهم من رة الماد كرت من التبيك لم والزام الحجة اياهم ومما يدل على
انه قد بالكر من حروف المعجم اكثر ما وقع في تركيب الكلام الالف واللام كما ذكر في قوله تعالى في هذه الفواج
الرفقة

[illegible]

५

12

فان قلت لم ذكر اسم الاشارة والمشار اليه منته وهو السورة

فليكن خلق من اجل الكتاب خير او صفة فان جعلته خيرا كان له منها من اسماء الجوارح والصفات التي ينبغي ان يكون
عليه التاكيد في قولهم من كانت امك فان جعلته صفة فاما اشير الى الكتاب واما ان اسم الاشياء مشابه الى الجنس الواقع صفة له
تقول هند ذلك لانسان او ملك الشخص فعل كذا قال النبي في بيعة ناعل الجوارح صفة سقيا وهذا الذي لم يأت في

المدان المذكور ما يدبره وتبيننا حال المسح من قريه اذ ينزل الله بلفظ البعيد
 كقوله كذبت الطالب العابد فكيف هم عظيم لا فعلن وان كان الغالب مثل ان قوة بالرب
 فيق وهذا عظيم السالك ذكر المصاح الله ذلك للتفويض والاشارة الى الله ورجعة الى الله
 وما اكتشف اشهر في الوفاء والموارد واورد الى الحقيقة بان ما يتجلى ان صارت حقيقة
 الرابع ان محل الموعود على ما في التوراة والانجيل هو القرآن لم يصحح يكون ذلك انما ضلح الله
 يكونه جزاء من القرآن كله او يفتقد موعودا ونحوه كقوله ان محل الموعود الآخرة مع ذلك
 لم ذكرهم بشارة هذا السؤال بما يتجلى اذا كان آلم اسم السورة فلذلك صرح به لان العلم
 مخصوص به ينسب ان يثبت في لفظه لا في معناه حصه ان يشار اليه بذكره اما اطلاق لفظ
 عليه ليقضي بان يثبت في اذ كان في قوله كان نوننا كما اذا عبر عنه زيد بالسمي لانا لفظا
 اشهر التسمية ذلك المنزل بالسورة واسم ذلك صارت كما كانت حصه ان يعبر عنه بها فيق
 سورة البقرة مثلا وخصص العلم تسمية عن ساير السور كان تسميا كونه سورة مطروحة
 له كان قوله لم قوة قوله هذه السورة فخصه ان يثبت ككتاب العلم الاماكن والقبائل
 ببره بآية بالفاظ مذكورة واخر بالفاظ مؤنثة ولم تسم فيها شي منها فانه يجوز ذكره في مواضع
 قوله فان جعلت ان كان الكتاب خبرا ان كان ذلك من الكتاب تسماه مسمى الكتاب
 يصعدان على شي واحد وان تعاريفهما بما في آياته احكم الكتاب الذي هو الخبر على ذلك
 الذي هو البستان والتذكير كما اقرى حكم الخبر على البستان في التائيد في قوله من كانت
 اورد عليه ان اذا اراد به يثبت جاز في ذكره في رواية في نظر المجاني لفظه موعودا
 كان هناك خبر يثبت اولاد اوجب بان يثبت لال ولا سائر ان الاعتبارين هما ما

لا إله إلا الله برأيه القوم

من

وقيل ما ذكره المصنف هو بعينه ما ثبت من نظر أئمة العبادة عنه وقد بان بوضوحه
كما قد مره وقد قدح المصنف على النقط أكثر فاجترأ الخبر ووقف كبح إزان يكونه من أن ينسب إلى
قوله - وإن جعلته أي إذا كان الكتاب صفة لذلك كان هو إشارة إليه صريحا لا جملنا
كما في الوجه الأول فوجب المطابقة فيه كونه وإن كان المجمع عبادة عن ثبوت ولها أن
السورة مسماة بالكتاب في ذكره إشارة إليها لذلك مع قطع النظر عن الخبر فوجه
توهم بعضهم أن قوله صريحا إشارة إليه **قوله** - ثبتت نفا أو رد المصنف الأول لأن الاستشهاد
بالثبات ما ثبت به ولم يعم الخبر في سلمه مرة فوجه كونه يدور على وزن جمل وقد ذكرنا
الإشارة بما وعى أن المنزلة لذلك الإنسان أو الشخص كما أشار إليه أولا وقيل لأنه إشارة إلى
الغاية التي هي من النسب كما يفهم من الآية أي أتت لي في غيب عدا إذا غضبت
عليه إذا عاب وقوله على البحر متعلق بما قبله وقيل إن يكون حاله ثم أو من غير ما قبله
وقيل هو جواز فيكون النعم منه الأثر ماذا يكون من نوني الحجازي لقدره وقيل لا
والدهم واليشي ثم بأم أن العوج عطف فام البوير ليقف وقوله ماذا يكون من نوني الحجازي
قوله - والجملة خبر المبتدأ أو الأول العايد منها الله هو اسم الإشارة إليهم مقام الضمير
أن ذلك هو الكتاب أو دخل ضمير الفصل بين المبتدأ والخبر أعلا ما بان أن الكتاب ينفصل
لأن اللزوم حيث لا يهدد وصف الكتاب بأكمله فيها على أن المقصود من الخبر هو الكتاب
والألمع ما كان ما عداه فصرح بما تضمنه هو الكتاب ما فيه من إثبات الفصل لا يقال
منه الكتب تأكيد لذلك الحصر ونقطة كائن نوع ما دس مع ما ركب السديان وبه اتفاق
خبر خبر الكتاب بقوله وإن الذي يرفع النمرة موطوعا وقوله أن ذلك يرب أنه كماله فإذ كان

المؤلف الشيخ علي بن محمد
القمي، المطبعة
البيروتية

والله اعلم بالصواب



قوله آخر في غير هذا الكتاب مع لم قلت وجبت لم اسم للسورة في الداليف ووجه ان يكون الم مبتدا ذلك مبتدا ثان
والكتاب خبر والمبتدا المبتدأ الاول ومعه ان ذلك هو الكتاب المحال كان ما عدا من الكتب بمقابلته ناقص ان الذي يتصل
ان يسم كتابا كان قبله اي المحال في التورية الجامع لا يمكن في الرجل من صفات الحاصل وكذا قال في التورم كل التورم بالمال

فانقصان ما سواه من جسد حتى ان يمتد كتابا كان المحال مع ما عدا ما جسد مثل
الكتاب لا مشورا في متعارف الطور راغى قوله هو الرجل وعقبه جامع فيه كصحة كونه
والكتاب كقوله هم القوم كل القوم ادلة لما عسى يحتاج في الاوامر من استبعادهم
الكتاب في بعض افراده واوله وان الذي حانت بفعلها ما فهم حانت الى كذا
من الحان بفتح الحاء او انت من الجنينة اي ان سكت ما لم وقع موضع
فوجب البقرة في الاساس استأهل فلان كذا اي هو اهل من اهل الحجاز فلو
استأهلوا وعاودوا الصحاح ودره الفهم في اوامير الخواص في السنان في باقة
الامانة وما يكملها فان قيل اذا كان لم اسم للسورة وذلك انشاء اليها كان محال
فيما اثبتنا لنقصان سائر السور لانها المحالة لما دون الكتب المتقدمة فلما
اعلمنا هذا اذا لو خطت السورة من حيث خصوصها واما اذا لو خطت من حيث
قرآن فلا اذا مقابلها في تلك الكتب التي يجوز ان يراد اسم السورة القرآن كله
بما را قوله وان يكون الكتاب صحيفة اي ذلك كونه في ذلك الكتاب على هذا التقدير
خبر مفرد او الكلام جملة واحدة ومعناه ما ذكره وقد سبق حقيقة واللام على
الوصفية للوصف كما قرره لانه المتبادر عند الاشارة اليه ولانه لا فائدة في الاشارة
السورة لصدق جنس الكتاب عليها وان قصد المحرر ان اسم السورة انما
واما اذا جعل ذلك الكتاب على هذا التقدير بدلالة المبتدأ الذي هو الم على ان
الخبر باقعة فلم يثبت اليه ان ليس ال ايهما موقع برفضة فطرة سليمة عايش
من نقد العهد والجنس على ان الكتاب صحيفة اي ذلك كان خبرا ثانيا

الكتاب لا مشورا في متعارف الطور راغى قوله هو الرجل وعقبه جامع فيه كصحة كونه

الكتاب لا مشورا في متعارف الطور راغى قوله هو الرجل وعقبه جامع فيه كصحة كونه

الكتاب لا مشورا في متعارف الطور راغى قوله هو الرجل وعقبه جامع فيه كصحة كونه

الكتاب لا مشورا في متعارف الطور راغى قوله هو الرجل وعقبه جامع فيه كصحة كونه

وان كان الكتاب صفة معناه هو ذلك الكتاب المحال في الم مبتدا ذلك مبتدا ثان
الم جملة وذلك الكتاب جملة اخرى فان لم يمتد الى المبتدأ الثاني كان الكتاب المحال في الم مبتدا ذلك مبتدا ثان
مختصا في معنى المؤلف من هذا المؤلف في الكتاب المحال في الم مبتدا ذلك مبتدا ثان
التيه قل في الفقه اطرافا بانها لا يمكن ان يكون المؤلف في الكتاب المحال في الم مبتدا ذلك مبتدا ثان
الكتاب لا مشورا في متعارف الطور راغى قوله هو الرجل وعقبه جامع فيه كصحة كونه

بدلالة الخبر الاول ان لم واذ جعل ذلك متبعا او الكتاب خبره والجملة خبره
او بدلالة الخبر الاول ان لم واذ جعل ذلك متبعا او الكتاب خبره والجملة خبره
كما اعتبره واما مع الاخبار بانها من هذه لان المعنى ان هذه السورة هي السورة المشهورة في
ذلك الكتاب لا في غيره واما في سورة مائة فذلك هو الذي ذكره الكتاب في قوله
اما في السورة المشهورة في الاخرى فذلك قوله في المؤلف فبيننا ان الفهم المحرر بان ذلك
الكتاب لا مشورا في متعارف الطور راغى قوله هو الرجل وعقبه جامع فيه كصحة كونه
المؤلف فيها بانها يكون في جميع الاشارة والضمير فيها قوله وما ليد في الظاهر ان لم
ان كان اسم للسورة فهو مبتدأ متبعا بمتبعا في ان ينزل الى الكتاب او خبره
اي هذه لم واذ كان قد انزل الى الكتاب مبتدأ خبره لا يثبت في جملة مؤلفيها
للمتقين واما جعل ظاهر الاشارة بالوجه السابق في الواو المشهورة او لفظها بالكتاب
ايها قوله والربيع في اني اذا حصل في الية هو في ذلك لكنه يستعمل مثل
هذه الموضع بمنزلة الية والشك في اريد به ايهما معناه انما يقبل لا يثبت كما في
لديه قوله وحقيقة الربيع في ان الية ان اشترت في من الشك لان
ومعنا انما لا يتلقى النفس واضطرر بها قوله ومنه في ما ذكره في الية في
استشهد بقوله عليه السلام فان الشك في الية في ان الية غير الشك واللام في
الكلام فائدة وكما لها مقابلته للطمأنينة على انما اتفق في من الشك في
فيها ما لا يقبل في ان كونه الشيء في نفسه شك كانه في جميع ما اتفق في
انفس الزكية ونظير في كونه صهيحي مما يلزم ان لا ياتي اذ وجد في نفسه

74

في امر قد عاذا احدنا مطنة فيه فاستكثرت ان يطرقت قلب المجر في علمه كونه باطلا
 قداما ان يكتفه واما نيته في علمه كونه حادوا وحقا وقيل معناه وانك في الامر قد
 العقل المتكلم في رجب فبقا وتروا اذ في ذلك مشقة بخلاف العقل بالمعلم فانه يقضي سكونا
 والاول اقوى عبارة الكمال المحببة عليه واكدت منه رواية البره والبنائي ومنها فان
 طمانينة والكذب يمينه فزع بعضهم ان مانقته لا يصح روايته ولا رواية الله لان الربية هي
 المكسبية فلا فائدة من الاخبار بها عنه وقد في بان صحة احد الروايتين لا يثبت
 صحة الاخر واما فائدة الاخبار فحفظها بالزيادة عليه **قوله** وتشتبه بالهلو
 اي يفتقد ما يخفى اذا عاذا امر فقله كانه يجعله شاهدا بصيرة فلا يطر في حيرة
 او يرب بالقلوب فوهم تخفى من بلد اقوى ذهب اليها للتعدية والخافق هو الذي
 فتشني اني في زومه لا يرب اي لا يفتقه ولا يرب في بالتوضيح كانه لا يرب في فتشني
قوله كيف لو الرب الي انك كالمعاسيل المتروك لان من لا يرب لا
 من احد **قوله** ما نفي ان احد الارباب في الله ان يترك لا فان وجوده مانقته
 لان نفي الرب ثابت وقيل في نفي متردج الرب كما في علمه السؤال
 وحرف الجر حذف اي ما الرب لان احد او على من ان احد الارباب في
 النفي في يومية العلة او التفت في يقابلها ولما المنقولة في
 لوجب لا يرب وانما في الرب لعله اقوى او على من او قد في
 من شقيا الى ما بان احد الارباب في منقيا اذ
 يا سفيه في هذه ومحمد لان المنقولة الارباب في منقيا

٧٥ الامان الكلام المستعمل في قوله الممنوع من الحكم زيادة لا في قوله مطلقا وقد جمع في قوله واما
 المنفوقين انما يفتي كلمة اما بما لو كانت في المحرم الى المنفوقين هذا الاكابر القرآن كما صلاحي الفهم
 لتعلق الرب بظنة له بل هو موضوع الدلالة وطلوع البر ما كان به حاشا فلهذا عندنا في
 لا ينظر لاحد ان يرتب فيه وهذا من صحيح الالفاظ في قوله انما يفتي مع الناس في قوله انما يفتي
 وقرئنا اما استغرابا ان يكون المنفوق ما ذكره امر كشوف تباين العبادات الا انما يفتي في قوله
 في قوله المستقلة على وجه الصواب في قوله انما يفتي في قوله انما يفتي في قوله انما يفتي في قوله
 انك تبت بذلك في قوله لا يفتي في قوله لا يفتي في قوله لا يفتي في قوله لا يفتي في قوله لا يفتي
 لا انكار وظيفها به والضمير المحذوف في قوله ان يفتي في قوله لا يفتي في قوله لا يفتي في قوله لا يفتي
 كذا في القرآن على معنى ان يطلع في قوله وقرئنا اذ انما يطلع في قوله وقرئنا اذ انما يطلع
 المفهوم من ان يطلع الى انما يفتي لان ارتيا به في قوله لا يفتي في قوله لا يفتي في قوله لا يفتي
 طحا وانه محل لفتي في قوله لا يفتي في قوله لا يفتي في قوله لا يفتي في قوله لا يفتي في قوله لا يفتي
 للرب في قوله لا يفتي في قوله لا يفتي في قوله لا يفتي في قوله لا يفتي في قوله لا يفتي في قوله لا يفتي
 بل انما يفتي في قوله لا يفتي في قوله لا يفتي في قوله لا يفتي في قوله لا يفتي في قوله لا يفتي في قوله لا يفتي
 فمما قدم ما بين ان المقصود بالمنفوقين هو الرب بل كونه متعلقا
 لتوهم ان المنفوقين متوجهات اصل الرب بل متعلقا به انما يفتي في قوله لا يفتي في قوله لا يفتي
 اهم فمما قدم ما بين ان المقصود بالمنفوقين هو الرب بل كونه متعلقا
 انما يفتي في قوله لا يفتي في قوله لا يفتي في قوله لا يفتي في قوله لا يفتي في قوله لا يفتي في قوله لا يفتي
 موقوفة على ما في قوله لا يفتي في قوله لا يفتي في قوله لا يفتي في قوله لا يفتي في قوله لا يفتي في قوله لا يفتي

لا انقضت الزمان لا يناسب الموقوف
وتطعن في ما انفرد الرسل في موقوفه
لا مطلقه

ولولا الخلف المقصد المراسم من المراء وهو كتابا اخفيه الربانية كاتصد في ذلك لا يهاهون
نحو الجنة على خصال الدنيا بانها لا عقل كاتصا لها هي كاتيل ليس فيها ما في غيرها من هذا العيب النقص
ففضل

لا بد من عيب من المراء وهو الرب ثابث في كتاب آو لا في هذا الكتاب
الموسو استقام اوليا س الجاهم اذ لم يكن منسجبة في ذلك منسجبة وذكر في
المفتاح انه لو قدم له على ان يربا سير كتب الله وهو باطل ولا خفا في ان توجيه آو
من ابناء الرب حرف النفس حيث يلى حرفه اي يربس ويعقبه بكتاب
هذا فقوله ولولا الخلف المقصد المراسم من المراء وهو كتابا اخفيه الربانية كاتصد في ذلك لا يهاهون
ونقده بكتاب آو ان كتابا آو في الرب لانه الرب مبتداه قدم عليه غيره
وقوله لانه عطف على ذلك الخبر ونقيح بالتمنية التخصيص من النفس كماله والوجه
لان وقد روي في العبارة لطيفة هي ان التخصيص ياتي اثباتا في نفس
الابا ابا و با صرحا على ما يتبين الحال في نظم التميز على تقدم التقديم على لانه يربس
فمنه في بانق و صرحا بعبارة المقام انما هو لا اثبات فاختار العبارة الصريح
الى اقطه على طرق التقديم واستبقا الخلف على صورته واستدرك الخلف ما فاته
من كونه النفس صرحا في ذلك النظم قد يتوهم ان حق العبارة ان كتابا آو في
الرب لا ياه اي القرآن او ان في كتاب آو الرب لا ياه وكلاهما مردودا او انما
بعبارة الخلف على هيئة في ذلك النظم المعقد واما الاول فلان قوله في الرب كان
جملة مفيدة للحصر كاتينا كان الخزان الرب محصور بكتاب آو لا بانواع
وقد عطف على ان كان محولا على الرب على الخلف لم يوفق النظم وانما
التخصيص بالتقديم وكان توفيق الرب بذكره كان هذا المتوهم فينبغي عبادة الكتاب
ان الخلف ضلالا والرب باطل فلم يوفق الله ان يعطف عليه قوله لانه خلوه

قوله

م

وقد ابو التمثلا في يد بالرفع والفرق بينها وبين التسمية ان التسمية تحجب الاستدراك وهذه تجوز
والوقوف على هذه المشهور من ان في صرحا خفا في الرب لا بد من توقف على ان في خبره فانه لا يهاهون
لا يربس المشهور في ان اهل الجاهل والتميز لا يربس فيه هي التسمية العبدى صرحا فعل كاتيل والربى وهو العبد
الموصلة الى البنية بدليل وضع الصلاة
في هاتين قال الله اوليك الذين
استروا الصلاة بالبدى وقال الله
لله هدى او ضلال مبين وفي
مدى في موضع الجمع كاتيل ولا يهاهون
مطالع هدى ولا يربس المطالع
خلاف من قوله الا يربس المطالع
وكه خفا كسر واشباه ذلك

فمن الخلف من فاستبدل النور او بالذم من غير ذم في كتابا لانه في نظر اهل
نظر الصفة التمثال على خور البياض ان في القاعدة العامة ان تقدم المستند
لانه في صرحا صرحا في الصفة اي القول صرحا صرحا في الصفة اي القول
لا يربس اعدم الحصول فيها بياضها او عدم القول مقصور على الحصول فيها لا يربس
اما الحصول في هذه النور **قوله** وقراء ابو الشفاء هو باطل مشهور انما يربس
اسود الحار في **قوله** ان المشدود توجب الاستدراك وهذه بوجه وذلك لان
المشدود نفس الين اي الحقيقة ويلزم نفى افرادها كلها اذ لو ثبت فرد منها ثبتت الحقيقة
في صرحا ولا يربس في نفى افرادها الاستدراك توجيه في اذ قيل لا يصلح الادراك بالجمع
بل صرحا او صرحا في المشدود ظاهرة فيه ومحملة لفر او اما الاول فلان المتبادر
من الكثرة المنونة في لا يربس وهو ساد الحقيقة في انما يستلزم نفى جميع الافراد
فلانه قد يقصد بذلك نفى الوحدة المنفردة او المجرى وهو العدد فوق لا يصلح
الدار بل صرحا اي التميز بوصف بالتعدد لا بالوحدة اما اذا زوت لفظة في الاستدراك
وقلت لا يربس ان ذلك الاحتمال صرحا صرحا والاستدراك كاتيل الا ان مفهوم
نفس الحقيقة ومفهوم كاتيل نفس فرد لا يربس في اذ افرقت الاول بالكارسية
قلت يربس مراد من اذ افرقت الثاني قلت يربس مراد من اذ افرقت الاول بالكارسية
بالرفع فعبارة يربس مراد من قبل صرحا الاستدراك في الاولين يربس في
نفس صرحا قلت لا يربس لربانية فيما هو نص انها كما ساء العدد وقد حقق في
موضع **قوله** هو المشهور في هذا يكون الكتاب الغرض هدى وعلى الآخرة

وقيل في الخلف ان التخصيص من النفس
فان لا يربس في نفس فرد لا يربس

فان قيل قد علم من المتقين المتقون من قولك للعزيز المكرم انك قد علمت طلب زيادة العلم
 ثابت فيه واستدانت كقولنا اهدنا الصراط المستقيم ووجه الخبر انهم قد علموا انهم لاكتساب التوفيق
 كقولنا لا اله الا الله من قبل فليدفع الله عنه سبيلنا

فقد علم من المتقين المتقون من قولك للعزيز المكرم انك قد علمت طلب زيادة العلم
 ثابت فيه واستدانت كقولنا اهدنا الصراط المستقيم ووجه الخبر انهم قد علموا انهم لاكتساب التوفيق
 كقولنا لا اله الا الله من قبل فليدفع الله عنه سبيلنا

هذا هو الوجه في قوله لا اله الا الله

العلم

انما اراد احكام الحج فليعلم انما يريد المريد فضل الصلوات التي تكون الحاجة فيها للصلوات والفضل والفضل
 فانه قد علموا انهم لا يلدوا الا فاجرا كذا في اي صائر الى الجحيم والكفر

الفعل المتعدي به ولا يكون المطامع هي ان لا يصله الا في الساعة التي لا ينفذ في الكسرة
 يسمى بقوله انكسار او تحصيل كسر افلام كثر في الهدي الصالح لم يكن في الاصل الا في
 ونقص بخوارق فلم ياتر علمته فلم يعلم وتبين حقيقة الايمان صيرورة ما
 وهو بهذا المعنى مطاوع للامر المستعمل في المثال مجازات صار حقيقة في
 والمطامع في هذا المعنى وان ترتب عليه الجملة في صورة المطامع والاهلية
 في المثال المذكور فلم يرد به حقيقة في صلت في العلم بل معناه المجازي الذي
 نحوه ما يقع الى العلم بالاهلية في المطامع والاهلية في المطامع والاهلية في
 من ذلك المآثر ان كان محذورا لم يجب يوافق المطامع هذه الا واجب
 قد كثر في المحذور استعمال الاصل في معناه المجازي ان توجه ما يفهم الفعل
 الاصل في قوله قد عرفت الا دالة التثنية بقوله تعالى واما عتود فندبناهم ذريته
 مجازية اذ اذلة العلل فافضة الاسباب بقرينة قوله فاستجبوا للوحي على
 الذي ولولاه لكانت الاصل في قوله ان قوله ان قوله وقوله ولان
 انتهى مطوفان على قوله ليس بل وقوع الضلالة بحسب التفسير
 لان الضلالة واقعة في معاملة لانه في قوله ان قوله ان قوله في قوله
 ما ذكرتم في تفسير الهدي يقتضي ان يكون هدي للمتقين والاعمال في قوله
 كانه في قوله موصلة الى المطلوب للواصلين الله ولو فسر الهدي بالذلة على
 ما بوجه الله كان هناك في قوله ان قوله الهدي المقصود به يكون دالة على ما
 اليه قوله هو كقولك لا بد من احد العلم ان ما ان يراى الهدي زيادة الذي

٢٢

واختلف في الصائر وقيل الصريح انه لا يتناولها الا ما تقع مكفرة من جنس الكبار وقيل يطلق على الرجل المسلم
بظاهر الحال والمتقى لا يطلق الا على من كان لا يجوز الملاقاة على وجهي التقيين الى ان لا يخلو
مخدوعا او خبيثا لا يربح فيه لذلك او استداه اذ جعل الطرف المقدم خيرا منه وقيل ان ينصب على الحال المال في
معنى الاشارة او الطرف من جنس الخبيثين

وهو ان يربح من كان الخاف ولا فرق
والكلام مختصر في كذا
الاختصار الذي هو في غير ايجاز القصص التي تصير السورة العظيمة بذكر اسم اولياء الله تعالى
عليه السلام لا يطلع الا على قوله تعالى على الطريق الذي ذكرنا طرفة العترة لانهما المصحح بما فيهما من
المناسبات يعلم ان مصيرهم الى الله تعالى وما يتلو ان يكون بطلان الصيرة فكانت اشارة
وقد اشرت في كونهما اذ في ما ذكر من صفات المتقين **قوله** وانظر فقل
ذلك مستطوف على ما خففه لا يخرج تقي راي وانما اذا كان كذلك فقل اقول
انضمت جعل ذلك الى قوله المودى في الاختصار على ما في الآية افي هي عامنة و
تخصه في ابي الكلام على تلك الطريقة للاختصار والتصدير في كل موضع فيجب
على قوله لان الضالين بما على ان التقيين في الاختصار في قوله من النص
فيكون لفظ ذلك في اشارة الى ترك الضالين في المتقين ولا يجوز عطفه على الضالين
فخصر قوله في تفضيل الاختصار **قوله** اول الزهادين اي المتقين في الايمان
ما ذكر من قوله عليه السلام اقول الزهادين في البقرة والفرقان الحديث في انما
البقرة سنام القرآن لانها اعظم سورة منه وادفعها كاسم عام في هذا الابل كسب
اول الثناء الى السبع الى ثني فيها صفات المؤمنين والكفار والوعود والوعيد في
هي البقرة والادوات ما فيها مع سورة يوسف ولا يصح جعل الثناء في جميع القرآن
والثناء كالاخير وذكر لفظ اول لان ارا في ثني هو اول الثناء وقد نهى عن ان المراد
اوليا والله ذكر اسمهم في لفظ المتقين الذي هو موضع الضالين الصائرين
التقوى في كماله والمراد منها في ان المص جعله في اول اوليا والله نظر الى لفظ
المتقين فقد سمي **قوله** من وجها الى اخره من فاصلا في ربي الكرم

المراد من قوله اول الزهادين اي المتقين في الايمان
المراد من قوله اول الزهادين اي المتقين في الايمان
المراد من قوله اول الزهادين اي المتقين في الايمان

بالكلم

والذي انسخ عرقا في البلغة ان يربح من هذه المال صفها وان يربح ان قوله المجد بها او طائفة من المعجم
مستقلة بنفسها وذلك الكتاب جملة ثانية ولا يربح فيه ثالثة في هدي المتقين رابعة

بالكلم اذا جدد جهم رتبة منزهة والضمير في قوله ما به قوله بولم اكن من اولي الامر
والله اعلم الاخير في قوله في قوله ادنى شيء في لفظ الصيانة **قوله** من فعل
ترك اخره في بيان صوابه وترك ذلك ما سمي العقوبة عام ثانيا ولما سمي حيايت يطلق
مقترنا بجدد كونه دائم تفسيره بزيادة تقوى فبقا فيفيد استورا كان قد قيل لا يفعل ما
يسمي به العقوبة بغير فعل او **قوله** واختلف الصائرين في خبرها بالمتقى
اولا فقبل اسم لان لفظ الصيانة يقتضي ذلك في قوله تعالى اسم لا يبلغ العبد
يكون من المتقين حتى يجمع ما لا يأتى هذا ما ياتى بس في تفسير المتقى بما ذكره في
الصحيح انه الى التقى لا يتناول الصائرين اي لا يخرج من عقوبة جديها بما ذكره في
بجانب الكبار في العلم من الاصرار على الصائير كبرية فينبذ في الاجتناب وقد
يق الاختلاف في ان ما سمي به العقوبة هل يتناول الصائرين او لا في ذلك المال
قال اجيبها ان التكفير على كونها سبيل لا تحقق العقوبة من خبره عند شك
بانها لا تفتت مكفرة لم يظهر لك خلاف بما اشرنا في كتابنا في هذا
ليستحق به العقوبة عند الاطلاق **قوله** وقيل يطلق هذا او لا او معا لانه قد
في نقل كلام منضمه في بيان حال اسم المتقى ويشير الى الفرق بينه وبين
اسم المؤمن اذا اشتراط دخول الاعمال في الايمان واذا لم يشترط كان
الفرق بينهما نظرا **قوله** او ضمير لا يربح لذلك الآية الموحية وان كل واحد منهما
ضربه على عدة **قوله** والعالمية من الاستارة كانت فيل شية الى الكتاب
حالكونه ما ديا فالعالم في الحال او صاحبها واحد لان التصويب لم يل بفعل التكرار

١١٣

مختصر

مؤلفه معلوم
لله

فصل

سید

لا اعتبار بالتقريب هنا قلت فإيه الإشارة أنه لو عبر بحكمة عما قبله من المعنى وبتلخيص
 المعنى وجعل السكك لا يربط تأكيد ذلك الكتاب فبقا لمؤلفه المجازفة فيما يولد فيه من
 الكتاب بغية الكمال حيث جعل المبتدأ ذلك عرف الخبر ثم قال هي للمتيقن بقرينة
 الجمع ذلك الكتاب لا يربط أنه خفيا. **قوله** ثم لم يخل عطف على
 قوله قد صيبت عطف على ما بهما تساقطة فقد صيبت على ما بهما تساقطة
 مفصل البنية بترتيب تلك الجمل من البين ان عدم ضوئها واحدة ونفسها واحدة
 لا دخل في تلك الاصابة وانما قوله ان رتب هذا الترتيب الا ينق الى المعنى ونظمت هذا
 النظم الري الى الحسن البصري ما عطف وان يكون عدم الخلو في ارجاءه من اصابة الترتيب
 المفصل ورجب النظم وانما اذ جعل في ارجاءه من اصابة الترتيب ورجب النظم وانما اذ جعل في ارجاءه من اصابة الترتيب
 قوله فكانه قيل تلك الاصابة كافية في علو رتبة الكلام وان جاوزتها وظلت و
 آخر زيادة رتبة لا حظت عدم الخلو فقولهم في كل واحد من الاصابة بل لا دلالة
 الكلام على اعتبار عدم الخلو بعد اعتبار ذلك الترتيب في كل واحد من الاصابة بل لا دلالة
 الى لم يخل واحدة منها من كثرة ذات في الترتيب شملت عليها كل منها في الاصابة
 المبتدأ الذي هو هذه الرتبة الفرض وهو ان المتحد به معجز من السدح وفقدت في
 على النظر في الرب بأكليته عنه من غير توسل وجود رتبة غير رتبة تنكيره يدل
 على انه هدى لا يمكنه كنهه **قوله** اما موصول جعل المنصوب على الملاح والمرفوع به
 موصولا كالصفة المبرورة دلالة على انها ما بان حقيقة وان جوامع ذلك صواب
 قال الله اذا ذكرت صفات الملاح والاذم ونزلت في بعضها الا انما فقد هو

81

لذا قلنا ينبغي لك قطعاً فقد صح بان الكون صفات انما سمى قطعاً نظراً الى النقط
فلا ياب وجعله كصلاحيته حيث للشيء وجعل المسألة فمقطعا بينهما كما ان لا ياب حقيقة
كما لم يخصص بالبلد والرفعة ان الصفة اذا قطعت عن اوجوب صفتها مدحها او ذمها او تغير
بالمصلحة ما قصد بهما ان اوجابها على صفتها واما المنفصل فقد قصد الا جاب عنه بما به
لا اشابة لما قبله ان فهم ذلك ضمنا فليس هو جاريا على تلك المعنى حقيقة بل هو كونه
وذلك لا قطع الصفة نصبا او دفعاً على تلك المعنى حيث ان تغير الخلق في ذلك
ترغب في اسماء الفكرة ومزينا تمام ثبت نه سيقام انهم حذف الفعل والمبتدأ
ولا شك ان ذلك لما يكون لا يقصد به من المعنى وبقوله في قوله المقام قال ان كان
انهم حذف الفعل المخصوص بشيء ابانه نشاء كما في المبادئ وحذف المبتدأ او المفعول
اجزاء للوجوه ان كان واحد **قوله** حسا غير تام قد عرفت ان العام هو الوصف
مستقل كونه بانه الله مستقلا والخاص هو الوصف على استقلاله استقلاله
لم لا وكان المخصوص بالمدح تابعا حقيقة لم يكن مستقلا كيف قد ابتدأ على شدة
التمسك له وعدم استقلاله بالتمسك حذف الفعل والمبتدأ ليكون صورة متعلق بما
على المتعلق في محسن في تمام من شرط ان ذلك يكون له ما بعد الموقوف عليه
او لا يشبهه بها بان المخصوص هو وصف المعنى لما قبله فكان تابع له والاول **قوله**
كان وقفاً ما لان المنفصل كلام مفيد مستقلا ان كان مرتبطاً بما قبله ارتباطاً
معتدماً ما لا يخلو ان يوقف عليه قوله ان الذي هو ذم أو ثناء يتبعه
قوله ما هذه الصفة اجمل الاستفهام ثم فصل بينها على ان هذه الصفة لما

أم جارت على سبيل المدح والثناء كصفات الله الجارية تحية أقبلت كتحليل ان ترد على طريق البشارة والكشف والبيان
 لا تفتقها عما استشهد على حال المتقين من فعل الخير والبر والسيات أما الفعل فقد انظر في تحت ذكر
 الإيمان الذي هو من صفات منصفها وذكر الصلوة والصدقة لأن ما يليها أما العبادات البدنية والمالية في

نحوها في غير ما ذكر في سورة البقرة الآية ١٧٧

وإنما تفضل وجوبها في الكاشفة بشاره أنما ارجع بها وإن كانت المحضه ادوة
 وغير المستطاع للمادة لعلها كافي في النحو وقيد في المدح والثناء وكذلك في أشغالها
 قوله ادوة خبرية وهي وصفية وهي واردة وقيد بدل الخبرية في النهاية والظاهر
 إذا جعل خبراً اعتدلت لو كانت مبتدأ لم يجر عطف لم جارت على واردة وإن كان
 محمداً بـ الله ما هنا لأن الفعل لا يوظف على ما هو بديل الحكم على ما بالانفصال
 واردة بمعنى موددة وأما حال الويد الثاني في قوله فبغيره حال الضرر فأي تدرج العادة
 بياناً كما يشبه عبارة المفتاح أو المتقين بما وبأ الكمال أو النقطه وهذا أول ما
 قوله بياناً وكشف المتقين أنها لا تفتقر فائدة لفظ المتقين بل تفضل مفعولها
 الذي يقال في ذلك أنها لا تفتقر فأي تدرج وأتفه قد في المعنى ويكون صفة ربها صفة
 صفة مخصصة معينة في ما افاده موصوفها **قوله** أم جارت على المدح قد روي
 بين المدح صفة والمدح اختصاصاً بان الوصف في الاول اصل والمدح تبع في الثاني
 بالفتن المقصود والاصح الاول اظهار حال المدح والاستدلال بذكره ورواها
 تفرغ تخصيص صفاته بالذكور منها على أن الصفة المذكورة اشرف من سائر صفاته
 ومن أنما اظهار ان تلك الصفة احق بتفلال المدح من باب صفاته الكمالية المطلقة
 او بجنبها الملقم وقوله تجيد المفعول اما على جمل هذا للصفات مجازاً او على
 الجارية على معنى الجواز **قوله** كتحليل ان ترد على طريق البشارة والكشف في المتقين في
 الشريعة كما هو في نفي نفي من ارتكاب السيئ به العقوبة من فعل سيئة او
 حسنة ومحصله انه الذي يفعل الحسنات وذكر السيئ في حال المتقين كونه

على

وهما العباد على غير ما ذكر كيف سمي سواً لله صلى الله عليه وآله الصلوة عماد الدين وجعل الفاضل
 بين السلام والكفر ترك الصلوة وتسمى الزكوة قطرة السلام وقال الله تعالى ومن لم يركب الدين
 لا يؤمن الزكوة فلما كانا بهذه المنة كان من شأنهما استجار سائر العبادات واستبهاهما من جهة خسر
 الكلام فخصاراً بان يستغنى عنه الطاعات بذكرها كذا في قوله الذي اذا وجد لم تنفعه غيره لأن
 يقرن في

82

على دين لا من هذه الصفة من الذين يؤمنون بالغيب استشهد عليها ما في
 لموصوفها على ما يوظف على تلك العبادة الجامعة للميزان الفوايه الأولى
 صل وعادة وأن واحدة منها وهي الصلوة تستغنى عن سائر الثانية لقسمها
 قبلية وقابلية والثالثة التينية بترتيب ذكرها على أنها صلة الرابعة فتمت
 على الايمان من الاقويين على الصلوة والصدقة ايها الصول واعداً لمنظورية
 تحتها وقوله اسأل من منصفها أصلها الذي نصبت في قوله أما العباد
 والمالية دلالة على تفصيل الامام عليها من جميع الاول انما اصل الحديث كلها خلاصتها
 فانها صفة بعضها الثانية انما اصلها لا توجه حسنة بكونه كمالاً جديداً بدون استناد
 الصلوة للعبادات البدنية والصدقة للمالية فانها ليست شرطاً للصحة وان كانا أصلين
 فها تميز الامم التي تميز عنها بعد الولادة **قوله** وهما العباد الى الشاهد على غيرهما
 العباد اي يشهد بان من اتي بها كان آياتاً بارها واخرها العباد كونه في أصل
 عبادت المكائيل والموازين اذا قايستها ثم نقل الآية الى ما يقاس به ثم المادى الذي
 يعرف حال الخ **قوله** عماد الدين حيث قل في حديث طويل كل من اسلم الله وعونه
 الصلوة واذا كان ترك الصلوة فاصلاً بقوله تركها متعمداً فعد كونه كمالاً لا يلائمها
 عمدة في الاسلام واذا كان ترك الزكوة سبباً للوعيد مع الشك ان كانا عمدة من نفي
 صالحة في تحقيق الحياة وانما حديث تسمية الزكوة قطرة السلام فقد صنفه الصفا
قوله استجار سائر العباد الى سائر كل منها ما يجانسها ونياً سبها من سببه
 من البدنية والمالية فقد استدل بالاجانب والآية المكرمة على كونها آياتين

مع ما في ذلك من ان فصاح من فضل ما بين العبادتين واما ان كان كذلك لارتي في قوله ان الصلوة تنفي عن
 والمكروه في ان لا يكون بينا المتقين ويكون صفته برهنا ان على فضل الطاعة ويراد بالمتقين الذين يجتنبون
 ويجتنبون ما يكون من حال الموصوفين باليقين والنجاة بالصلوة وايضا الزكوة بالذكر كقوله

مستبينين كما عداها ويلزم من ذلك كونها عيارا لعلية المقصود وانما يتم ذلك
 من ثم ان جعل ان كانت متبعا لغيرها من العبادات وحيث ان كونها عيارا لعلية المقصود
 كالصلاة وهو على ان التبريد على باطنه اجمالا لا استجوابا بعد ذلك
 والافضل في قوله ان الصلوة على ما هو وان يقرب من ما فيها تشبيه النور بالانوار
 الكلمة زينة الفهم قوله مع ذلك ان من ذكر ما بين العبادتين وجعلها
 فائدين الاخضر والافصح من فضلها بانها صلاتان يتبعها ما سواها فلا
 المذكور مما وعده هذا الصبر العباد يكون مقبولة بقا لا دخل فيها في استوفى اللفظ
 وكذا السبب ونعم من زعم ان لا يكون في العلم الصلوة وايضا الزكوة كما في قوله
 جميع الشرائع جميع السبب في كون الطاعة باسرها كدولة بلفظ بعضها فلا
 المذكور فيها من قوله كما وانما خلفا لغيره من عبارة الحكم بالعبادة التي ان
 المتع المقصودة بتعالم فكل في الالهة وليست بالافراد كما كانت في قوله
 واما ان كان كذلك في هذا نظري فيما ذكر قوله ويراد بالمتقين الذين يجتنبون
 هذا المعنى في قوله ان الصلوة في اللغة او الاصرار ويراد بذلك المراد بها اصرار
 فلا يكون حقيقة لغوية وبالجمل لفظ المتقربين عما يجتنب المعاصي سواء اهلها
 او لا يكون الصفة حقيقة الاله في بعض احواله الى رتبة هذه واعرض عن ان جيب
 المتع كذا في قوله الاتيان بالطاعة لان ترك الطاعة معصية لقوله لا يعصون
 انما امرهم وجيب ان المراد بالمتقين كما هو المتبادر في قوله لا يعصون
 انما امرهم في قوله وجيب ان المراد بالمتقين ان المعصية فعل انهي عنه وان الله
 لم يفر

كلمة

مقصود

اظهار الانافتها على ما سار عليه من حقيقة هذا الاسم من حيث الالهيان في حال من ان الله وامن فيه في ثم
 آمنة اذ صدقته وحقيقة آمنة الكذب والمخالفة كشاف

83
 في بعض الاظهار الانافتها اي لقوله وزيادتها وذلك من ان تخصيصها بالذكر
 من بين ما عمل على الامم يدل على انما اشرف راو بالبحر ويسمى ملاحظة اجمالا
 سواء كان في الاول فلهذا كذب بالغ بها كذب كذا لافصح والفضل واوردها في الامم
 الانافه وقيل ما قرره من الامم ان المنقول على ان العبادات على ان كان
 عرف مقبولة فقد كانت الصفة مادية لا كاشفة وان جعل على حقيقة
 محضه لما كان التباين ارجح من ان يكون في وجهه من هذه الامم فادارة ثم ان المتقين
 ان اريد به الميث فوجه لم يكن كمال الذين لا يمتنع من الغيبة ولا محض ما لم يجر نصبا
 او فاعاد لا سيما ان الله لان الصلوات الصابرين ان النور ليس من صفات شئ
 ذكره وحل الكل في الاقبال في المشاركة بابه مساق الكلام من جملة ذوق سليم وهذا
 وعندها في ترجيح ما قبله من الدرر بالزيادة والنيات قوله الايمان افضل من الايمان
 في مفعول او مفعول آمنة فادارة بالجملة فقدر في مفعول في مفعول آمنة في
 ثم استعمل الايمان في التصديق اما جاز في الغوايا كما اشار اليه بقوله وحقيقة آمنة
 صدق بغير ان الايمان حقيقة في جعل النقص اسماء اطلق على التصديق لا سيما ان الله
 فانك اذا صدقته فقد آمنة الكذب والحق حقيقة لغوية كما ينشئ كلامه في الاسان في قوله
 هذا على ان الحق الايمان الذي وضع اللفظ له في اللغة ثم وضع فيه ان الله في
 يناسب كذا في بعض حقيق الاوضاع الالهية وبيان من سبب اللفظ لغوية بعضها
 مع كون اللفظ حقيقة لغوية في كل ضما وكما ذكر ان الايمان بغير التصديق الذي يتقوى
 بنف كان مظنة لان يتردد في حال البقاء التي تستعمل في حقيقة بان كذب

شرح

تصحيح النسخ



ان صاحب السيف والرمح
فقال اي سعود ان امر محمد
والذي قال غيره انه من
افضل الانبياء

84

و بعد از آن
مغفرت کند و در این مقصود
الکافی و در النورین و کتاب المقاصد الکافی
تجلیه شریفه
با تصحیح و تفسیر
که از کتابهاست و در این کتاب
بعد از آن که در این کتاب
مجلسه گاه و مجلسه

أقوله استقال في المجمع وكونه الايمان مجازا منه كما نبه على كثرة استعماله في اللغة
بقوله ثم في هذا فافهم هذا بان حقيقة كذا أخرج عن ظاهره وانظر في كذا سنة
صفة لا في خلافه فذلك انفتحت به فان الباء صلة للذوق والمراد بالصحة

[illegible]

قوله

46

85

الذالك فوق الشعر واتيانك الدنيا
وجعلوا الاقوام من الاولاد
الاحكام الخفية جعلها من الخبيرين
الا ان الاقوام قد سقطت البقرة
الاکراه ودخ التصديق ص

هذا هو الحق

تمت السوق انما نفقت واقامها قال اقامت غالة سوق القرب لاهل العراق ولا يقط لانها اذا حفظ عليها كانت كالشيء النافع الذي يربو اليه الرغبات ويتنفس فيه المصطلون واذا عطلت وصيحت كان كالشيء الكاسد الذي لا يربو فيه او التجلد والتشمير لادائها وان لا يكون في مودها فتور عنها ولا تاد ان يخرج قولهم قام بالانقراض فامت الحرب على ساقها وزمنه قد عجز الامر وقاعد عنه اذا تعاضت شيطا او اذا حثا فبغير الاداء بالاقامة

بين الشاهد وقيل الاقامة بمعنى التسوية حقيقة في الامور المتفاوتة لانها اذا تساوت في القيمة لا يستأثر الا ان المتباين في الحقيقة على تلك النسبة ^{في سوق} اذا نفقت نفقت السوق كانتا شئ شخص في حال الظهور والبقاء ^{في سوق} القيم في الاقامة وانها هي التي جعلها نافذة ثم استمرت منه للمداومة على فان كلكم الانفاق والمداومة جعلت مغلوبة اليها فاستمر متوجهها اليها قد اورد عليه هذه المشابهة حقيقة بدو انفسه اهل في اقامة السوق مجاز فالجواب عنه ودفع الاول الجواب على المجاز المرسل لعلاقة الزوم فان الانفاق يستلزم المداومة عادة وانه قد علم ان هذا الحكم على تقدير صحة خلافه في الكتاب الثاني بانه صار بمنزلة الحقيقة وعزلة امره انما ينبغي لما قلناه في الجواب وجبت عليه حاربه كاملة سوق القرب في سوق المضاربة بالسبب على التخييل او التشبيه ^{في سوق} البصرة والكوفة والقيط كناية من التام كانه مشتمل بالقطر ومن اجابنا ^{في سوق} قام بالامر اي جهده في تحصيله فجلد نفسه بلاتوان وحققه قام ملتصقا بالامر والقيام له يدل على التمسك به ويلزمه التجلد والتشمير فاطبق القيام على لازمه ومنه الحرب على ساقها اذا التفت وتشتت كانتا قامت ونشرت لسلب الارواح وتحويل اليد واعترض عليه بان الاقامة اذا كانت مأخوذة مما ذكر كان معناه قيام التبعة جمل الصلوة بتجلده متشمة لاكون المصالح مشتملا في ادائها فلا يكون كما ذكره وانما وصف الصلوة بالتشمير والتجلد انما يصح اذا وصفت بما هو عليها ^{في سوق} فيمنع منه ولا يخفى بعد ذلك ان نقول الباء في قام بالامر للتعبية بالمستند

فانما هو الذي

لما كان ذلك

الجلد

لان القيام ببعضه كانا كما عرفت بالقبول والقنوت القيام وبالكسوف والسجود وقالوا لا يستحب اذا احتلوا به السجود فيها فلهذا كان من السجود والصلوة فعدت من سجدة واحدة وكثيرات

بطلان التجلد والاجتهاد هو الاقامة الحقيقية لان قولهم فعدت للامر وقاعد عنه انظر القيام بياشبه للاقامة كما ان الصلوة بياشبه للاقامة لان القيام ببعضه كانا كما عرفت بالقبول والقنوت القيام وبالكسوف والسجود وقالوا لا يستحب اذا احتلوا به السجود فيها فلهذا كان من السجود والصلوة فعدت من سجدة واحدة وكثيرات ^{بطلان} لم يوفى منه الاقامة ورد عليه ان النية ان حصلت للنية كان من اقامة الصلوة جمل الصلوة مصلية وان حصلت من غير النية كان من اقامه صارا من اقامة الصلوة جمل الصلوة معلا لا ان يجعلها معولا مطلقا والكل لا يصح طبعه وان اراد ان القيام كما كان ركنها كان فعله واجاده غير الاقامة وكذا لما انظر قوله عليه ركنها فعل القيام ثم تحصل ائتمية القيام في المصالح الصلوة لا من تحصيلها الصلوة وجعلها فاعلم فان قيل لعله اراد ان القيام هو ما يكون واجاده الى الاقامة فادركه الاجابة جميعا او انما يجزئ قلنا نعم يقتضيه نود في الصلوة فيحتاج في ذكر الصلوة ^{في سوق} الى ان كانا كناية معولا مطلقا كما انما استعملت في قوله او سجد او سجد ^{في سوق} اذ لا يتركها الصلوة وقد روي في الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يركب لها اذ جاز ان يوتر بعين الصلوة فالتعبير بها بانها كان او لا كان في اطلاق السجود عليها نوع بعد استشهاده بقوله من السجود ان المصليين ذكر بعضهم ان الاقامة تستحق من سجدة الشرفا ما في الخارج الى ما صلافة فان القيام بمجمل الحصول في الخارج شائع الاعمال منه القيام وهو كمال نصف المصلي فيكون منه القيام ما يعاوم به الشرائع فيصير الصلوة من الاقامة بهذا المعنى انما يحصل ما هو عليه على الوجه المحمدي شرعا وهو من الاداء ونحن في انما يعينها الصلوة كما

فانما هو الذي

بالرأى على لفظ الفقهاء حقيقة صلواتهم على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وبقوله في قوله تعالى
 طاهر من الذنوب عند توطئه صاحبه لأنه فني على الكاذبين وهما الكاذبان وقيل للدعاء مثل تشبهها
 في تشبهه بالرب والساجدة

وهما زرقانهم ينفقون

كان في موضع المدح بلاد الله على أبي بكر بن حنبل عليه السلام كما قرره أو لا أو كما دلل
 زينة النبي صلى الله عليه وآله وسلم الفلاح التمام الشوق جود بغير روية الصلوة فتدبره بغيره
 قوله على لفظ الفقهاء أراد بالتبليغ ههنا أمارة الالف يخرج الواو لانه هو ضد الامارة
 او ضد التزيين قوله حقيقة صلياً يريد صلواته من الصلوات في الصلوات وهما
 الصلوات التي هي في الصلاة في ضرب الصلوة بغيره أي بغيره في صلاة
 ثم استعمل صلوات في الصلاة بغيره أي في الصلاة بغيره في الصلاة بغيره
 اشتد في الصلاة بغيره أي في الصلاة بغيره في الصلاة بغيره
 وهو ان الاول ان الاتفاق على كبريت قليل ان الصلوة غير الدعاء شايعة في
 شجار الى هاتين ولم يرو عنهم اطلاقاً في عادات الامكان بل كانوا يرونها قائماً بقصور
 التجوز عنها فالطبيب يذهب اليه الجمهور في لفظ الصلوة حقيقة في الدعاء بما يجوز
 في الصلاة في الصلاة بغيره أي في الصلاة بغيره في الصلاة بغيره
 من ترك الصلوات كان ان يتردد منه لفظ الصلوة من المية المخصوصة ثم شق
 منها صلوات بغيره فلما ذكر المصنف قلنا ان الكسبة بين ترك الصلوات والصلوات
 اقرب منها بين تركية نفس المية وكذلك الفرجل الزكوة من تركها الشرع الاخذ من ترك
 اللغو على ان قوله الصلوة من صلواته اي انما من جنسها اي بتلاوة في الاستغفار
 بلا تبيين كمن يتقونه في ان كل على اشتقاق صلوات الصلوة ولا الى ان الزكوة
 قوله ونظيره كقول اليهود اذ دعاهم وكالكافرين وهما الاليتان واما الكاذبان
 فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان يكون الورك والفخذ والخصية في موضع

شخصه

بمنزله

التي

وهما الذنوب لم ينفقوا بانه ينفقون الحلال الطلق الذي يستعمل في يضاف اليه يسمى زينة
 من التبعية صيانة لهم وكما عرفت في التبذير التي عنه وقدم مفعول الفعل لانه يحكونه اهم كانه قل ينفقون بغير مال
 الحلال التصديق

87

تحقيق معنى الزرق

التي هي جماعة الحار وقيل هي اسفل الجاهلين وقيل من عاقلة الجوهر من الكافة
 ما تميز لهم في الفقه ولم يبق في الزرق بين الكاذبين والكافرين بل لا ينفق
 لفظ الزرق قوله وساد الزرق لفظ خلاف الجماعة والمغزاة وان المذنبين
 هو الحلال لان الجماعة كاسمو الطوام زرقا وسندوا كلاً الله تعالى مستعمل
 ذلك في المدح والاتفاق بالتقوى لان على الاتفاق من الحلال وكذا الاستناد
 الله تعالى في هذا الاطلاق يصرح بما هو افضل واكمل واما المغزاة فلا يجوز للمؤمن زرقا
 ولا يجوز من ساد الله تعالى في القيل لفظ الزرق وساد الله تعالى
 لم يعلق المنفق ههنا هو الحلال الطلق اي الى الصلوات لانه شك بالان
 فقط لفظ ان الزرق لونه يتناول الحرام بغيره وتخصيصه بعباده عندهم في شري
 كما يفي عنه قوله ليس زرقانه وقد في بني كلاء على التقدير ان قدر ان الحرام
 زرقانه اوله قال ساداً فنفخ به فطعم الزرق زلالاً مستعمل في الزرق
 خط الهمزة في قوله ساداً في عطاء الله تعالى الحرام ما ينفق به وتعلم من الزرق
 فادارة ياديه ما اعطاه الله تعالى عبده ومكنه من النعم فنفق به وبهذا المعنى يترك
 بعضه وكله وافر ياديه ما هو اقوامه وبقائه خاصة فلا ينفقونه اتفاق على غير قوله
 كما عطف على صيانة بمنزلة تفسيره وقد يؤولهم ان الكف للباقي والصيانة
 للماضين او الكف الاستقبال للصيانة والماضى اي ادخل في التبعية للالة
 على صيانتهم وكفهم عن زينة الاسر المنقاة عنه قوله وقدم مفعول الفعل في الحار
 الجوز مفعول الفعل على الاطلاق بينهما ان كسب مفعول اي بعض ما زرقانهم ينفقون

وجازان يرايه الركوة المفروضة لا قسرا بحيث الركوة وحقيقة وهي الصلوة وان يراى وغير ما من الصفات
في سبيل الجزية بطلانها يصح ان يتناول كل شئ وانفق الشئ وانفقه اخوان وغيره ليقوب لفق الشئ ونفذ
واحد وكل ما جاء مما فاده نزل وعينه فاذ قال على من خرج والركاب ونحو ذلك اذا ما قلت فان قلت والركاب لم يمتنع
انهم غير الاولين لم هم الاولون وانما وسط
العاطف كما يوسط بين الصفات في ذلك

ولا يمتنع ان يكون بعض المال الخلال وان كان بحسب اللفظ لا يقدر هناك بمصروف الى شئ ما
واما كونه ايم فمقتضى ان الضامن مع رعاية العاقلة لا في ادراك التبعية فيجب
التقديم للخصيص فان انفاق البعض يتبادر منه عدم الشمول فيكون في حيزه في حيزه
لا انفقوا يكون من انفاق البعض الشمول على انه محتمل مخرج فاذا قدم زال احتمال الكلية
يرتد الى ذلك فملك الفرق بين قولك انفق زيد بعض ماله انفق **قوله**
وجازان يراى بعض المال الذي رخص بالتصرف او بقوله مما رزقناهم والصلوة حقيقة
الركوة واذا كان حيث انما امان لساير العباد على ما مخرج حيث انما يراى
القرآن وما قولهم بالصلوة وبالركعة وفلان بها وزك فلا يشهد به هذا
عما ورد في التفسير فان قلت تخصيص الانفاق بالركوة فيكون لا يوافق الطبع وصرفه
والمقام ياباه قلت لما عرفت ما رزقنا كانت بهذا الاعتبار مقابلة جميع المال فانفق
بوجهه **قوله** جلية الى اللفظ وهو مما رزقنا **قوله** مطلقا اي غير مقيد بالبيان
الركوة او غيره وقوله يصاحفة مطلقا وقد عرفت غير مرة وجب صلح المطلق
الكل في البيان ان مقام الملح بياض العجم **قوله** اخذ الله الى بيننا الاشفاق الاكبر
لا شئ الا ان وصل المنع اكثر الحروف والاصول مما يتوافق في البياض فيقولون اطلق
وكتب اللحية اريد به ابن السكيت صاحب اصلاح المنطق **قوله** مما فاده نزل
فاذ خولف ونفي ونفي ونقض ونفي وانما **قوله** كما يوسط بين الصفات
فيه بكثرة الاسئلة لتوسط العاطف بين الصفات على ان عطف بعضها على
كثير الكلام ببارع في الفهم وان كانت متحدة في الذات يكون بالواو وغيره

ظاما

قوله الملك القوم ابن العاصم وبيت الكتيبة في المزمع فقولنا يلفظ ثباته لما ثبت التصانح العاصم فالتاب قلت كذا ان يراى بهولاء
منه اهل الكتاب كعبه ابنه بن سلام وانه ربه من الذين انوارا فاشتمل ايمانهم على كل شئ انزل من عنده **قوله** ايقنوا بالآخرة اي انما نال
موتها كانوا على حيزه لا يخل الحجة الا ان كان هذا او نصارى والنادم تسلم الا اياها معدودات في

على ما يقصد فمعنى ثبات الحروف العاطفة **قوله** القوم السيد واصلة الى الحكم الذي
لا يحصى في العاصم العظيم الله وهو من اهل الملوك وليت الكتيبة التي ينشأ على اللفظ
والزوم موضع لازم عام وهو الركوة **قوله** يلفظ ثباته اي ثباته في الحاشية والشراب
ثباته اي باحثة الجزية على الحاشية فيما حصل له من امواله ونقصت بعض الصفات
المتبقية فالكلام محمول على ظاهره وليس كذا لان الحاشية لا تقدر ان يثبت ثباته باللفظ
على حواشي الصالح الميرضا والاعطف بالمال والتميز في الانفاق اي الذي من
قالب كذا وبعده وانه لولا كتيبة رخصة لا يثبتها مع العاصم اياها من كتيبة التفت
لظهور ان العلة له وقد قيلت هذا في ثباته هو السام ينلفظ وتحملة الحاشية
بأثر ثباته هم اهل الميرضا والمردود والى ما ثبت **قوله** واضرابه اي مثاله في الميرضا
انهم ضرب بفتح الصاد وقبلة الميرضا فيقولون كذا الطرح هو الذي يفر به
لا بد ان يكون ثباتا للمفرد وفيه ويقتضيه مثل وشبهه قوله من الذين انوارا متفق
المعطوف المحطوف عليه وكلمة من بيانية فقولنا شئ محمول عطف على انوارا اي الذين انوارا
اهل الكتاب بالقرآن من كونهم مؤمنين بكتابهم فاشتمل ايمانهم على كل شئ وفي سبيل
ولا يحصى هذه الانوار اي انوارا بكونها مستقلة لا تابعة كالتدوين من غيرهم
ايانهم بالكتب السابقة وضمن ايمانهم بالقرآن **قوله** ايقنوا عطف على انوارا
وقد ثبت بقوله وانوارا ايقنوا ان الال فيهما صفة الماضي وانما هذا المضاف
للايمان كذا الحال فيكون بالوحي يفتخرون ويفتخرون له من لفظ المتقاربين
قوله ايقنوا ان الله ما كانوا عليه ثباته الايقان بوصف خصيصهم كاتبة على

88

الطرح ككتبة الذين انوارا
اي جميع جملة ولا يلحقها في سبيل

في سبيل

منه انما كان

الاية انما ليظهر بذلك وجه حمل الدين من غير علم مؤمنين الى الكمال **والجواب** - **والجواب** -
 هو بحرور ما عطف على ما بعده من قوله لا يعلم الا بالحق والحق لا يعلم الا بالحق ما كانوا عليه من
 العلم بالحق فاما ما بعده من قوله لا يعلم الا بالحق الا ان كان هذا او نصارى او يان النار عليهم الا بالحق
 هو دور وارجح **خطا** الباطل الحق كما عقدهم في الاعادة ويرد من فروع عطف على ما كانوا
 فالحق والحق ايضا وقوله ثم انما انتم بالحرور والحق مطوف على جماعتهم والحق والحق
 اجتماعهم المستغيب لا فراق فالقول متوهم كذا القيد الذي هو الانفراق الى صوابه ومجتمعا
 متحققين على الاعادة وبيان التلذذ على طريقة الحيوة الدنيا وانما ذكر الاجتماع
 مع انهم ينزلونهم على استيعاب ذلك الانفراق بعد الاجتماع على اعادة الارواح الى
 الانوار فانه دفعه اقرون وهذا فاعطف على جماعتهم في حلية على ما بعدهم واللاق
 المقصود وهو صفة على احوال الاختلاف فان اتفاد الاجتماع المستغيب للانفراق في
 كيفية حال التلذذ والاختلاف في كمية زمانه فيكون بذا الاهد من القيد من اوجه
 والاصورة التي هي حيلة في الاجتماع كذا الانفراق وقدش الانفراق المذكور سبق
 بعد ذلك الاجتماع ومن الاختلاف فليس اذ اريد في الاستبعاد والحق الانفراق
 ضد الاجتماع في ايرادها ايضا وليس خلافا في كمال الارواح في جميع لان صلا او في
 عبق به الطيب بالكلية الحق به ولزمه قوله فيكون عطف على ان يراى قوله **والجواب** -
 ان يراى وصف الاولين او رده على لان الايمان بالكتب المنزلة مندرج في
 الايمان بالكتاب الفرد بالكلية والحق بالحق بانه كانه العدة من ثباته انما
 الموصوفه بها استوفى بصف الصلا **والجواب** - **والجواب** - **والجواب** - **والجواب** -
 في صلا

[illegible]

89
 وسمه عائنا ان نذكرهما موصوفا كان الوصف بما في الوصف بان تقدم
 العطف على الموصولين مع كمال الذات ما في الثاني من الجمع بين تلك الصفات وهذه كما في
 بالاول في الصفات ويرجع هذا الاحتمال الى الاول ان الاديان في المثلث ليس شريك
 في الوصف فاطبة فلا وجه فيه غير اهل الكتاب ولا اللائحة للافراد بالادلة الالهية
 الا ان يكون منها بطريق الاستقلال الا بالقرينة قوله آتينا بآبائهم الذين واما ان
 ابراهيم فقد افرد فما كتب التفرقة في قبول تقيض الالهي بما على الانفراد واما ان
 فتقدم بالادلة وبناء بوقته على اهل ما يقع موقفه اذا تم المؤمنين والآلهة فغير
 الطائفة الاولى واما اهل الكتاب لم يكونوا مؤمنين بجميع اهل من قبل في اليهود
 يؤمنوا بالانجيل واما من ان اشغال ايمانهم على كل شيء اما هو بالنظر في جميعهم واليهود
 ايمانهم على القرآن والتوراة والنصارى على ايمانهم على القرآن واليهود على التوراة
 المتبادر من هذا ان لا يخرج منه ثبوت الحكم على واحد واما الصفات السابقة فبما في من جهة
 اهل الكتاب فتخصيصها بمنعدهم كل واحد وجعل الكلام في قبيل عطف التي ص على العام لا لا
 المقام في ترجيح الاحتمال الاول ان الالهي العطف التقدير بالذات ويجب ان
 هناك تفصيلا هو ان اداة العطف ان توسطت بين الذات فتقتضي نفرا عما لا
 في توسطت بين الصفات فتقتضي تفرقا في الصفات وانه الحكم في انما في الاله
 ونحوها وان كانت فيما بينهما على سواء كان الحكم على التبعار بالذات او فلا كما في
 عالم ما في ان الحكم على التبعار بالذات اظهر في ترجيح الآية الكريمة الخ لا عطف النصف
 بان وضع الاله كان يكون محضة فالله عطفه على الموصوف الاول على محضة اخرى

استاذة اللغة العربية
بجامعة القاهرة

...

三

الحلاق

لا بوضوح ولا التردد في كونه من جنس واحد بل بوضوح المصنف في بعض
 من جنسها فوجب ان يكون له واحد في كل واحد من اقسامه فلو كان له
 يسمع والسمع السمع عليه لما ذكر ان المراد بانزل هو المنزل كله بل وجهه
 لذلك ما ورد في الترتيل هو اظهر منه في العمل على الكل او له نظير اما يتعارف
 مع ظهورنا وله الكمال والآلة مع الآلة ان عمله على الغلب اوضح من عمله على التشبيه
 المحقق هذا وقد اعترض على اننا قد فعلنا بان الضمير هذا لوضوحه للمستمع
 مع غيره وقد استعمل معناه فلا يلزم ان ذلك اذا لم يغير عن غيره بطريق
 الخطا او الغيبة اما اذا غيرت كما جاء في قوله ان كبري على تلك الطريقة لان
 يجعل تابعي للمستمع قوله ولان عطف على غلبا والضمير للمنزله وكذا المستتر
 جعل والمجرد في نظيره عليه اما انزل قوله لكونه معقودا على تعليل لعدم ارادة
 فقط واشاره الى ان الترتيل يوجب بالماضي حيث صار شيئا واحدا لتعلق
 المذكور **قوله** في تقديم الآفة يريد ان بها كقديمين الاول تقدم الطرفين
 انذر بالآفة وفيه تخصيص اليقين بالآفة اي اليقين بمقصود حقيقة الآفة
 لا يتعد اما هو خلاف حقيقة ما ذكره انك لا تيقن بان ما عليه بل هو ليس

بسم الله الرحمن الرحيم

جنا

91

٥٠
 من التفسير في قوله
 زوال النكاح انما هو زوال
 من وجهه ليس بقوله

جواباً عن سؤال الحنفیہ کہ کیا سب سے زیادہ اچھا انسان ہے جس کا ذکر ہے؟

الطريق القاصية

المجلة الثانية

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

三

[illegible]

کو سفند ایک اور پانچ

93

[illegible]

عمر السج الدانی

ان منقہ

94

ومنه يترتب ان يكون منه عند ادواته قبله هو اللطف التوفيق الذي يقدر الله به على اعمال الخيرة

وان كان محذرة ونظم الكلام وتوفى فيهما فلا يكون فيهما سجدة صلا على
حاله قبل السجدة كما اذا خرج منك الاطراف كلها انك انت انما السجدة بالوجه على
طريقه الى اية بالحياتة ويجوز ان يكون على غير وجهه الاول في وجهه من تلك الهيئة
حكم بان السجدة بتعبه فقد شبهت على الفرق بين الوجه الثاني الاول ما يتوهم من سجدة
المصالح في سجدة لعل بينه وبين وجهه البنوية والتمنيته فوضي بالخاصة في سجدة على
لامر به عليه مستكشف كجسده الحال مواضع تنبئ بالاستقبال توفيق استعداده وتوكله
استنارة على التمسك بالهدى او الحق او الماثل لزم منه تشبهه بالهدى ونظايره بالوجه الثاني
في الوجه استعداده فانما بان هذا التشبيه كما ذكرناه في غير مقصود من الكلام وقد مر
وجوبه فوضي مواضع اخرى في سجدة التشبيه كقولهم حمل الفواتية كركب الى كركب ابائي
صورة الاستعداد كقولهم بعد غاربي الذي اذا قد تشبه في الذي بالمطية على وجه الاستعداد
الكيفية وخير ما يثبت الفاء في سجدة كركب الفواتية والى اليمين فان حمل سجدة في
كركب اليمين كان سجدة بالحياتة وان حمل سجدة في كركب اليمين كان سجدة بالحياتة
فتشبيه اليمين بالمطية مقصود منه وهو ان يكون مصحبا في سجدة على سجدة بتعبه
بالوجه الثاني على ما مضى المطية في غير لفظ التشبيه بل في سجدة على سجدة
وذكر المصنف ان سجدة في سجدة لا فوق في سجدة وفي سجدة في سجدة في سجدة
والوجه الثاني في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة
اي بين المبتدأ وخبره تأكيد اللام في دوارة في اليباء المقصود من مبتدأه
بهم صفة له في ذلك اللطف والتوفيق رعاية له في ما عندنا من خلق الالهة لا فيهم

فصل

وقد مر في الفصل الثاني من سجدة في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة
الوجه الثاني في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة
اي بين المبتدأ وخبره تأكيد اللام في دوارة في اليباء المقصود من مبتدأه
بهم صفة له في ذلك اللطف والتوفيق رعاية له في ما عندنا من خلق الالهة لا فيهم

وجاءه

فصل في معرفة الدلالة على ان الوجود بعد خبر لا صفة والتوكيد اي الى فائدة السند بانه للمنة اليه
وغيره او مبدءا او المظهر خبره والجملة خبر او ليك من التوضيح المفهوم من الدلالة على ان المتفاني هم
الناس الذين بلغك انهم يفلحون في الآخرة كما اذا بلغك ان انسانا قد مات اهل بيته فاستخرجت منه هو
فقبل زيد السائب اي هو الذي اجترت بنوته في

مع كونها متباينتين متلفتان فهو ما وجد اذ كان الشر الربا واضحا في العقول
كلها اذ لم يقصود في هذا المثال التماثل عليها المتماثل في الجملة واقرب من
كالاقصال الانفصال لان ذلك اقل العالقات بينهما وانما كالانعام والافاق في ان
مفهوم ما قد اخذ مقصودا اولاهم للتشبيه بالانعام الا المبالغة في الغفلة فاجلها التماثل
المشرك للثبوت والحكم بكونه لها قدما لاجل الظاهر فيها **قوله** فائدة الدلالة على ان
فوايد هذا الدلالة على ما بعده خبر ما قبله لا في ذلك فضلا انما يتبين ان
توكيد الحكم له لانه على ربط المسند بالمسند انه قبل توكيد الحكم عليه لانه راجع اليه كونه كبرا
الثالثة الدلالة على عدم المسند بالمسند فلو كان او ما هو ما او مكررا فلو كان زيد هو
فمن كان عمره زيدا او من كان فضل اذ عرو **قوله** او يمينه وقيل هم فضل **قوله**
على المتفاني هم الناس الذين بلغك فالدلالة على التوضيح من التوضيح الذي هو في
انتب رص كما ان قلت الوجود في المطلقين شارة المهددين بالانطلاق في ذلك
كله هم فضلا ونقصه في المسند على المسند اذ انما يغني عما يتوهم من ان الوجود في
والآخرة يبرز فيهم غير المتفاني **قوله** فقبل زيد السائب فلو كان زيد هو
السؤال ان في السائب خبره زيد كان خبر المنة في ذلك وفيه ان الضمير في
هو يابح السائب اي ان السائب مبدءا والسائب كما هو في السبب في خبره
السائب ام عرو او غيرهما فان هذا السؤال ان يكم بالسائب على شرا من ذلك خصوصيات
فانما يبرز في ذلك السائب كونه اوجب طابقا للسؤال او المثال موافقا لنظم النثر
فكونه الخبر موافقا لتمام الهمم ان جعل كلمة خبره انما كان على ما ذكره في قوله

قوله فقبل زيد السائب اي هو الذي اجترت بنوته في
قوله فوايد هذا الدلالة على ما بعده خبر ما قبله لا في ذلك فضلا انما يتبين ان
قوله فكونه الخبر موافقا لتمام الهمم ان جعل كلمة خبره انما كان على ما ذكره في قوله

والله اعلم

او بعد انهم الذين صفت صفته العقلية وتحقيقا ما هو تصوروا بصورتهم الحقيقية فهم هم
لا بعد ذلك الحقيقة كما تقول لصاحبك انك لا تسد ما جيل فكنه فوط الا قدم اريدك هو

مرفقة للمثال المقصود به ان طوره قد خرجت حقاقة حقيقة بعضهم على ما ذكرناه في
نقصه **قوله** وزعم من عوارية المطابقة منقضية بان مقام جملة اسمية ويجاب جملة فعلية فلو
ان السائب من قام بطلب الحكم ببقاء زيد او عرو فانما يجب بقاء زيد بابق سببه
والخبر ان خالفه في اللفظ بكونه جملة فعلية لانه يطلع عليه اذ كان وقت كلامه
ما نحن فيه فان التقدم فيه يوجب اختلاف الحكم عليه فقوت المطابقة المعنوية التي
كما في ذلك ان يكون زيد ولا يبرز لان المثال في ذلك الوجه من كان له ربح قد
المعاد وقد نظرنا في سبب تكميل على ملك السائب **قوله** او على انهم الذين صكت فالدلالة
لتوقف الجنس المسمر تبين الحقيقة ثم ان الخبر الموقوف بلام الجنس قد يقصد به نارة خبره
والمنة او ما حقيقة او ادعا او خذ زيد الامير اذا حشرت للمادة فيه او كان كما يليقها
فيلزم كل الامير وقد يقصد به اقرار المنة او هو عين ذلك الجنس متى به لان ذلك
مفهوم موار للمنة من غير علم احد الوجهين فلو ان خبر الموقوف بلام الجنس غير المحر
وللشرح في دليل الامام كلامه في تحقيق هذا المرام في حقيقة الخبر الموقوف بلام قد يرد
الرد في ذلك لان النطق بلام علم ان كان انطلاق لم يعلم انه مخبر كان وقد يرد به
في المسند او علم انه لم يحصل خبره هذا اذ على الحال كقولك زيد السائب وقد يرد به
لنصف المسند بانه كقولك ذلك العبد في ظاهر تصايفه بالعبودية وقد يرد به في
يكونه السائل عنده كما في قوله في كقولك هو البطل الخالي فانك لا تريد به اهد او لا
جنس لا يظهر تصايفه في يد ان تقول لصاحبك انك بطل الخالي وهو المقصود
ما في فان كنت فتنة علما وحطت بكنهه خبر افليك ففان وشد به بكنهه

قوله فقبل زيد السائب اي هو الذي اجترت بنوته في
قوله فوايد هذا الدلالة على ما بعده خبر ما قبله لا في ذلك فضلا انما يتبين ان
قوله فكونه الخبر موافقا لتمام الهمم ان جعل كلمة خبره انما كان على ما ذكره في قوله

تحقيق في الخبر باللام

طائر

مفتی محمد الایضاً

لا يجوز ان يرد الجواب قبل ان يرد الالزام المتعين عين حقيقة المتكلمين لم ينص
 هناك على كيف يستوفى ضمير الفصل فلما جرح لتعمير الجرح التوفيق وما كيد الحكماء
 اولاً بعد هذا الى ان يقع نحو ذلك الحكم هو التقوى اي لا كرم التقوى وما كيد فذلك
 هو الاذية المحض مستفاد من الجرد الفصل لتأكيد **وقد** مثال فادته المحض استبعاد
قوله فانظر كيف كرم كما كان النظر وسيلة العلم كان مضيقاً لمناهة فإذا انقضى
 على استوفى مثله وقوله عز وجل في كل قولك قابلاً لما نواها ما تمسح عن السبيل غير قابلية
 او قال على ان المراد بقبول الجواب الى قول قابلاً لما قالوا **قوله** على طرف مني
 بكبراً التبيين كمراسم الادة وكبرية فهاهنا قد صحت انه بمنزلة اعادة الوصف
 الحكم به وان كبريه من على اختصاص كل واحد من الالفاظ بهم وانما تنزيه المتكلمين
 فعله الالفاظ سواء عتبرت في حلالها او لا وانما التنبه الى المقصود الا انما انزله في
 من المحض كما تنزيه الفصل من حيث لانه على القصر لتأكيد الحكم بالادنى وهو قوله
 من الطبع الفاضل ان محاب الكبار محله وزينة المادون في ان طمع اهل
 الدنيا في انهم مع الطمع الماتى لافادة فيها صلباً من التمنيات الباطلة المتأثرة
 للحكمة الآلية والرب ان المراد اختصاص المتقين بالكمال من الماد والافعال فلما لم
 ان لا يكون غيرهم هذا لافعال **قوله** يستغنى عن كليات الطلاق
 اي فوزي واستغنى بالمر **قوله** على من الشق في تحت الارض الى شققتها او
 باليد يفتح اي شق ويقطع ومنه الفلانة لمراته فليشق فليقطع في فرق
 الشق طلب الفعل **قوله** ففعل انزه في قفيتها به وقفيت به على انزه اي انبتية

[illegible]

السنة الأولى

فلن قلت هذا اذا زعمت ان الذين يؤمنون جاز على المتقين فاما اذا ابتداء ونبت الكلام لصفة المؤمنين ثم عقبته بكلام آخر
 في صفة هذا هم كان مثل تلك التي المنقولة فقلت قد علم ان الكلام المبني على عقبة المتقين سبيلا الاستيفان
 وان بني على تقدير سوال فذلك ارجح حكم المتقين وان كان نبذة في اللفظ فهو الحقيقة كما جازي

ف

وقد قلنا ان علم وجود الكتاب بعد شهادة المأمور السبب بين العقبة التي
 تعقبها بغيرها بالافزاد في حسن ان لم يكن معها لوطف بينهما التبيين والنور والافزاد
 اما في النور فذلك المقصود من الجملة الا ببيان ان الكتاب يصف بعبارة الجملة البديهة
 تقرير الكونه يقينا لا مجال فيه للشك وكيفية الكونه ان الكتاب يصف بالحق المجرى بارجاه
 في الجملة الثانية بيان ان صف الكفار بالاصار على ما هم عليه الكفر والضلال كحسب لا يبي
 عليهم الا بالكلية والافزاد انما هو لكونه هو الغرض والطريق فكل طريق الا اذا افاد
 ان حكم على الكتاب مع طرفه في اللفظ باجمل المتقنين فبذلك في الثانية ان حكم على الكفار
 قصد ان ذكرهم لفظا بالاصار الذي لا يضرهم مع فلاح صلاوة صحت الله بكلمة الله اذا
 بالانقطاع والشرع في نوع او من الكلام لائق بما سؤفت ان لينا حال الكتاب هو
 انه هو لظانفة وليس هو لا ضادهم فكلما في ذلك لوطف بينهما لا يتقارن هفت
 ان الثانية قد سيفت لينا اصار الكفار وان وجود الكفار وعدمه سواء عليهم
 واما كونه بحيث لا يكرههم في مفهوم بتعلا لا تصد او لو كان مقصودا من لوطف الله
 الانتفاء بصفة كمال بوبه ما سبق من تعجب سانه وعلما مكانة خلاف عدم انتفاء
قوله فهو في الحقيقة كما جازي عليه بانه وان كان في صورة كلام متعلق بنقطه على
 حيث جعل مبتدا لفظا واخر عنه باو ليكن مرتبطة ارتباطا متويا صارا متصلا بما
 اتصال التاني بمبتداه كما يصح لوطف ما يقدر كونه موصولا اما صفة مجردة او مقصودا
 منصوبا او مرفوعا كما يصح ان يصفه كونه مقتطعا واما قال كجاري على كونه
 على الفرق بين المستأنف والمقصود فان المقصود ان لم يكن جازيا على صفة صورة

الوقار

في هذا النور من مافوق على ان هذا الكلام في
 بيان الحقيقة كما هو في اللفظ على الحقيقة
 على اصحابها ما دعا اليه في تمام

المربى
 فهو على حقيقة انه هو سوق لاثبات مفهومه للمنوع الذي قطع عن احواله كجانب
 الذي هو الحكم على البديهة الفلاح وانما يفهم ثبوت المتقين ضمنيا فهو كجاري الاتصال
 وعدم الاتصال ذلك لان بني على السؤال المجيب على ما نشأ منه فهو مستتب بانه فاذ
 لاثبات ان المؤمنين لان يوطف عليهم ان الذين كفروا لا يصح كذلك كما جازي في اللفظ
 يرد عليه الوجه الاخر هو ان يوطف على الذين يؤمنون بصدق خبره او ليكن كجاري فانها حجة
 في وصف المؤمنين جازت موطوفة على ما تقدمت عليها بملء وصف الكفار
 والآيات الا في قوله في اوج كاحاط به عليك فلم يفت السوء في الكلام على الكفار
 عنه وبما يستدل بهذا البناء على حقيقة وايضا قد عرفت ان هذه الجملة محمولة على المؤمنين
 وان مع ما على ما حققناه بنا وصف الكتاب بالكمال ذلك جازي عليها على ما
 في الظاهر ان جملة ان الذين كفروا لا يدخلون في ذلك وقد زعم بعضهم ان خلاصة الكور
 المذكور في الكتاب ان الذين يؤمنون بالغيب سابقه مستين في وقوعه اربع سوال
 قوله ان الذين كفروا لا يصح ان يكون جوابا عن ذلك السؤال فاستغنى لوطف ذلك
 وانه مبدئية مع كونه متغيرا الكلام المقصود ليس بغيره فانه اذا قيل ما بال المتقين
 يكون ان الكتاب يصف لهم وهو من غير علم حسن سانه اما ان ثبوت المؤمنين
 الصفات جها بذكر الكفار المميزين لا يتفقون به بل هو عليهم وجوده وعلما
 هذا المعطوف موكلا لاختصاصهم بالحق من غيرهم وتوهم جماعة ان ذلك لوطف في
 الآية لانه استيناف او كانه قيل ثانيا ما بال غيرهم لم يفته اربع فاجيب بانهم لا هم
 وزوال استغناءهم لم ينجح فيهم دعوة الكتاب الا بالان والاشكال لانه بعد ما تقدمت ان ذلك

يخرج في اللفظ كجاري
 جازي على ادراكه
 صدق

الحمد

انما نقلت اقول اذ هو مقام الخلب
وقوله فطلب في السور العبدان

حواشي على كلامه في الاستقارة والاشارة الى ان الاستقارة هي التي لا يكون فيها
 ولا يطعن على الاستقارة والاشارة الى ان الاستقارة هي التي لا يكون فيها
 والاستقارة هي التي لا يكون فيها والاستقارة هي التي لا يكون فيها

المحفوظة لان الاستقارة هي التي لا يكون فيها
 والاشارة الى ان الاستقارة هي التي لا يكون فيها
 والاستقارة هي التي لا يكون فيها والاستقارة هي التي لا يكون فيها

المشارة

والبصائر هي التي لا يكون فيها والبصائر هي التي لا يكون فيها
 والبصائر هي التي لا يكون فيها والبصائر هي التي لا يكون فيها

102

المشارة الى ان الاستقارة هي التي لا يكون فيها
 والبصائر هي التي لا يكون فيها والبصائر هي التي لا يكون فيها
 والبصائر هي التي لا يكون فيها والبصائر هي التي لا يكون فيها

وقد جعل من الازمنة الجسدية في اللسان والى من علمه في الآلة على لسان عنافه في فني على الكلام بها
وإذا أراد النطق بلسانها كما كثر في الصور فإن قلت فلم يسلط الله على لسانه ولسانه البديل
على المنع من قبول الحق والتمسك بالباطل فينطق به ويؤيد به ويثبت به الحق على قلبه علواً كبيراً
بقوله وعلمه فيها كعبه وقد نرى في نزيه ذوقه بقرينه وما إذا نطق بالعبودية فكيف كان النفس في ظلوه
أن الله لا يأمر بالظلم والظلمة في تلك المناطق التي نزل كشف

يكون ذلك النطق كبريا قطعاً ولا يراو بالحق الكبرياء في الإقرار ونف بل على حفظ
فإن كبرياءه من الله والجليل والآخر مع الحق المفردة التي لا يخط ملاحظة صفة بل في
مفردة وإن كانت على الإقرار متكررة وإذا قصد تلك الإقرار بالفاظ متعدي
كانت مقام كبرياءه في هذا كيف يمكن حمل الآلة على التمثيل في لفظ كبرياءه
لأن تلك اللفظان في هذا صالحي للاستعارة فقط فلما إذا حمل في هذا الاستعارة
كان مستعار لفظاً مفرداً كما تحققت وإذا حمل على التمثيل كان مستعار لفظاً مركباً بعضه
وبعضه من نوع الإرادة وسقط على أن ملاحظة اللفظ قصد الالفاظ مذكورة أو
مقدرة في نظم الكلام أو منوية بما ذكر ولا تقدر فيه والما صرح بالتحريم وعده وبالفساد
ومع ذلك لا يمكن أن تكون تلك المركبة في هذا خطأ في الإقرار قصد الالفاظ تخيلة إذا كان
في التركيب ملاحظة قصدية متعلقة بتلك الإقرار ولا سيما في ذلك التجنيد الالفاظ
كما يقتضيه بيان العادة وتشيده رجوعاً إلى صوابك في فوايد هذه الطريقة
الحمل على واحد استعارة والتمثيل في الأول يكون التجوز في لفظه في غيبة
وعلى أن لا تجوز فيها بل مجموع المركب من المنور **قوله** وقد جعل بعض الكائنات
هذا كسبها ما يندلج استعارة فانه لا جاز أن يستعار الختم للجمجمة التي لا يفتق
مهما بالكلية ما هو المقصود من النطق كان استعارة لتلك السمات المانعة من اللفظ
بالمرء أو بالحوار كنه تأخيره عن التمثيل فيمنع أن يؤيده في حق لا يقتصر في تشبيه
على مجرد الخيال في الاستعارة بل يقتصر على حال مخصوصة مركبة من موقوفة على ذلك
ما سبق في خبره وفي البيت الثاني من شعره باعتبار التركيب **قوله** فلم يسهل فيهم هذا السؤال
على ما تقدم

على ما تقدم

قد قصد من صفته القلوب بأنها كالحقن عليها سحر الختم المانعة من قبول الحق فلو كانت في فني فنيها
كانت في الخلق في البرزخ الآخرة فلا بد من قبول تلك الختم في البرزخ الآخرة فلو كانت في فني فنيها
التي قد وردت الآلة ما عتبه على الكهان شمس من صفته وسماجة حاله ويطلب ذلك العبد بعد السجود على راسه
الجملة كما هي في حق الله تعالى في قوله جل جلاله

103

على ما تقدم من قاعدة الأقران أي إذا كان العلم مستعاراً لا هو الله المانعة من قبول الحق
عليها كبرياءه الله الذي لم يزل من على القدرين أن يكون مسجوداً مانعاً من قبول الحق في حق الحق
من التوكل في حق السموات والارض في جميع صوره من بديعها أو أوجدها في حق السموات
التي هي عالم البقيع وفيها هي من صفته الصدور في حقها من قدرته لا يلائم سميتها لفظاً بل
فإن في الظاهر لا يسقط في حق القلوب كمالها من العلوم إذا كان العلم من الفاني أو لم يكن فاعلاً
هنا وأما على قاعدة أهل الحق فيما خرج بالنسبة بين الالفاظ كلها باللفظ المستعار
تصورها في العلم لأن الكمال من وجه الله فلا يغير في الأشياء كالكاتب أو المالك أو غيره
والعلم ونظائرهما في فعل العباد باعتبارهم لها وفيها يتم لا باعتبار الإله الذي لا يما
كما حقق في كتاب الكلاية **قوله** المقصد من صفته القلوب حاجب السؤال المذكور ما جرت به
الأول والآلة التي كانت في حق فوط على هذه الصفة التي هي الغيبة الحادثة المانعة منها
في قلوبهم وتمامهم فإن هذا كمال استلزام كونها مخلوقة مدحاً صفة قدرته اللازم
وتيقن من العلوم الذي هو المقصود فيصدق به الآثار من قبول فني فنيها على كبرياءه
يؤمن به في حق خلقه عليه من شأته وعلمه فيه ولما لم يكن إرادة الحقيقة في كماله وحكمه
على أنه من جهة اللفظ كماله مجازاً مستقراً من الكناية فقد ذكر في قوله ولا ينظر اليهم أحد
فيخرج كبرياءه على نظم الكناية ثم جاء في قوله لا يجوز علمه النظر في قوله لا يجوز العلم كماله مجازاً
كناية عنه فيخرج كبرياءه على نظم كماله مجازاً هناك إذا كان العلم المستعان كناية وإذا
لم يكن كماله مجازاً أميتاً على تلك الكناية فيخرج كبرياءه على إطلاق الكناية علمه لفظاً لا
وهذا كمال كناية من غير أن يفتقر إلى التفسير الاعتباري من غير أنه يراه جلياً

العلم المستعار لا يكون كماله
بل هو كماله على ما هو عليه

على ما تقدم من قاعدة الأقران
أي إذا كان العلم مستعاراً لا هو الله

على ما تقدم من قاعدة الأقران

وعلمها وسورة المائدة مجازين عن الجوهرة المجلى وحدها قد من الكتاب كالاتي على شمس فليست
 بان قوليها لا خاصة وفهمها ما قيل ان قد يشترط في الكناية ان يخرج اللفظ عن دلالة ظاهره
 من تخصيص ذلك او قد ينفي البعض الاول ثم قد بانها كالمعنى عليها قوله كان مستوفى منها
 ان يشترط الاستفاد المذكورة بالعلم البني للمفهوم البليغ لعل ذلك ان كان المشعر عدم
 التي في القلوب السماع لا احد الاية المانعة فيها وانه طاعة اذا استمر المصدر فيقول
 شئ من فعل بني له كما يشي من المصدر البليغ لعل فعل بني له كان يزان في ضم على ايام
 وعلى سماعه وايضا كونه الشئ نحو ما عليه سلم لعدم النقود في سلم اما ظاهره فيكون طاعة
 عليه باب المجاز المرسل وجعله فيسلك الاستفاد في نفسه قد يشترط في القلوب لعل
 بئس طاعة من ان يفيد في التي كونه انزاعا عليه فيقع المقام من المش بئس طاعة انا
 على النفس الما من الحسام واليئة المانعة المانعة في القلوب الاسماع حيث ان
 مانع من النقود وضح جاز ان شبهه بئس طاعة اليئة باحد ذلك النفس في غير الفعل
 لعل فعل وان كونه القلوب بئس طاعة هذه اليئة بكونه الشئ في نفسه ذلك النفس في غير الفعل
 للمفهوم اما عدم النقود فتكون تحت وجه شبهة لا شبهة في المقصود الصفة التي بئس طاعة
 الله ان تعاليات قدما وتكلمنا هو هذه اليئة الحادثة في القلوب اصادها ولا كونها
 قد يتصور استخفاف بلوراه حال قوله وعلى بصايرهم شدة ولا كونه من العاقلين قوله
 ما قيل اليك ان قد يمنع من قول الحي والتمصل اليه عبران الآية مسوقة لاستفهام
 واستفهام في اللفظ العظيم فلما جاز ان ذلك الخيال الارباعي التاثير المبرور هو ان لكل الخلق على
 الاستفاد ولا على التمسك المذكور بل على تمثيل الاية وحياتها في الآية وهو ان شأنا
 في المانعة

104

[illegible][illegible]

九

[illegible]

والصبر

卷之六

فان قلت كيف يجوز بعض اركان المذاهب غير المتفق عليها فقلت الكون في الحقيقة هو حقيقة واحدة
وكونه المذاهب في نواحي هذا الجنس مع البراءة لا زيادة زائدة عما على الكون الجامع بينهما من الحقيقة والبراءة
يعبر عنهم من ان يكونوا بعض من الجنس لان البراءة لا تنزع بغيرها فثبت بان بعضها وبعض تلك المذاهب
المايئة بالنوعية ولا يابى الدخول تحت كنيته فان قلت لم تنقص بالذكر الايمان بانه والايمان باليوم الآت
فان قلت كيف يجوز بعض اركان المذاهب غير المتفق عليها فقلت الكون في الحقيقة هو حقيقة واحدة

اذ قلت من هذا الجنس الطائفة العاملة كذا ان كنت قد علمت كونهم من الجنس الاول او الثاني
بما لا يدخل تحت كنهاننا فزيادة توفيقه في كل حال الحسن ان ينفق فاعلم اننا لا نعلم
كلهم الا اذا كان في شدة تكبره كقوله في جملته وكل ما كان في ذلك من كونه
هذا السؤال على جواز كنه الالام في الجنس الذي كيف يجعل اهل التعميم على النفاق
او تلك الكثرة المصنوعة الذين وصفوا بالعلم على قلوبهم والمناطقة المذكورة في غيرهم
على قلوبهم اي غيرهم في غيرهم فيما تقدم بالعلم لانهم الذين مضوا الكون ظاهرا او باطنا
كذلك على كنهه ثم شئنا والذين ابوا الكون في شئنا التعميم الصارح بالعلم والتوضيح
النفوس الى الماضي المصنوع والمناقض المصنوع معا وصيرهم جنسا واحدا
هو الكافر الذي لا يبرح كونه هذا كنه المناقضين من ركن الماضي بزيادة
على الكون الاماري وبذلك لا يخرج من ذلك الجنس الى غيره والى ان المراد
بالذين كونا على نقد الجنس المصنوع فينا فينبغي فيه المناقضة المصنوعة
كذلك في شئنا في ذكر الماضي محو الكون على ان المناقضين لا يفرقوا بذكر ما هو
في بيان حوالهم كل المقصود الذي في ذلك الحكم المنكسر بيان حال الماضي
على ان الماضي هم المراد في هذا بما قد فرغنا من جعلهم بعضا او كنه في مقام
قوله في شئنا ان لا يكون هذا لا يكون المناقض الذي لا يبرح على كنهه
واحكام هذه الآيات لا تفتقر الى البيان كما في عدم دخول الماضي الذي لا يبرح
فيما تقدم وعدم دخول صاحب الكبرية والمنقذين مع كونه من المؤمنين عند المذاهب المذكورة

غرض

قلت خصوصا ما ذكره كشاف عن اهل طه في الحبث وتمايزهم في الدعاة لان القول كانا يهودا واما ان اليهود ليسوا بيهود
لقولهم عزير اتيه وكذلك انما باليوم الآت لانهم يعتقدونه على خلاف صفة كان قولهم آتيا بانه وباليوم الآت خيرا
وكذا انما كان قولهم هذا الوعد عنهم لا يبرح النفاق معتقدهم فلو كان لا يبرح فلو كان لا يبرح فلو كان لا يبرح فلو كان لا يبرح
وستدركهم وارثهم انهم من اهل الجاهل الحقيقة كان ضبا الى حبث وكذا الكون ايضا فقه او هو في هذا المقال انما اختاروا
الايمان من جانب التوفيق في فطرته واما
باب اول في قوله في شئنا انما هو كونه
من الايمان على صفة النفاق والاحكام
فان قلت كيف قوله وما هم بيهودين
قوله ثم آتيا بانه باليوم الآت فثبت

من الاقسام الثلاثة للمكلفين رؤساء ما وعملوا منهم من قول السؤال في المناقضة
يخلص الايمان بالعلم على كنه الكثرة الذين ختم على قلوبهم وجاب بان الكافر جنس
يندرج فيه النوع متمايزة بكونه جنسا واذ كان الالام في الكون كان شهادة ان ذلك
نظما المصنوع الذي لا يخبر بالبراءة على انهم لم يروا في هذا ولا الخلف الذي كونا
ظاهر او باطنا فلما ابا الالام على المناقضين على المصنوعين في الآيات من الشدة
واحكم بالعلم والكنه والموافق المصنوع فيهم من اهل التعميم على النفاق فيما تقدم
اهل الطبع فلم بعض الكثرة المصنوع على قلوبهم ودرست انهم الضلالة بالذي توفيقه
تقدم منه كسيرة ولا يابى في العلم والبرهان بغيره فثبت انه لا يفرق بين الكون
وكلامهم واداءه جوازا في حال الالام المصنوع في الكون بزيادة آياتهم
نظم الكلام لا ما عليه وغيره واما دعواه عدم التوفيق فلما انما ان الكون المذكور
نقرا المصنوع اريد به الكون الذي علمه عماد على ما علم في قوله قلت خصوصا
بالذكر كشافه كنه متعلق بكماله مقانتم اي كمالهم على ما قالوه وكشف ذلك
افراطهم والدعاة الفسق والفساد من ركن الكون دعوا الى كنهه في حال ان
فقط في شئنا **قوله** كانوا يهودا اي يهوديان في يهودي ويهودي كنه في ركن
ولما يهودا في قولهم في كلامهم من القبيلة ومن الى قال الشئ في ركن يهودا
جيرانه حتى ما قلت يهودهم **قوله** وكذا اوجهها اي اوجهين كل كونه في كنه
موجه الى جهتها **قوله** وايضا فقه او هو اي فذا قالوا ذلك وضربوا بالبراءة
او هو انهم من اهل المبدء والمعاد على ما ندرج في الايمان كنه هذه كنه متعلقه

طابق

والايمان من جانب التوفيق في فطرته واما
باب اول في قوله في شئنا انما هو كونه
من الايمان على صفة النفاق والاحكام
فان قلت كيف قوله وما هم بيهودين
قوله ثم آتيا بانه باليوم الآت فثبت
في كلام شوقهم من البداية الى غير ذلك

ن

طاهره افندي غفر له الله الف والاحسان العاصم

فکر کا حصہ اس میں کہ کل اعلیٰ علیہ الخفقہ فقیدہ وصال خانہ بانہ بنی و خط

۱۴

لفظہ

والله اعلم

قلت له و قصدت حكايه او الرغص التقدير يشهد انهم اعد حكاية الالوانية

ف

الرجوع والفر

[illegible][illegible]

اذ استقبلت في العبارة وتقول على المطابق الفعل المستعمل في قوله انما
 يتطابق الاسماء المستعمل لان التفسير لا يجوز في صدر الكلام فتقول على لفظ المطابق
 في عبارة السلف اذ اجماع الجملة اذ ان مقام التفسير في الفعل كان صدر الكلام في موضع الجواز
 في ان يكون هو ما بعده فاصح لفظ المطابق اذا استقبلت تقول القيمة ولا يصح الاستقبال في
 سبغ هو تقديره في المثال في قوله بطلان شبه الياء وروا في تخفيفها الى روافق
 روافق بنه وروا في يد البيت وروا اذا انما سيرة ان استعمال هذا بنه المعنى
 اتيار على تخفيف من الالهة كما في احمده واذن اليك اني حمده وروا هذا في اصل المعنى
 واما تقديره فهو هكذا اذ انما هو اي سحره منهي عن اليهم واحمد واذن منهي اليك وقيل
 لك هذا في سلف التمر والتمر والاعتقاد وقوله منما سماه الباطل من عتقه كالتحقيق
 قوله لم كانت طاعتهم من انما لما ذا حاطوا المؤمنين المتكبرين لليانهم بحجة عقيم فغيره من
 وحاطوا شيئا طينهم الذين لا ينكرون معانهم بحجة موكدة والحق على كل من يجر الكلام الى
 واوكره مما قيل على لفظ المطابق الكلام والقول والوكيد ففصل في الاوكره او اذ بها القول والوكيد
 كما يشوب قوله فكان منطه للتحقيق منته لتوكيد حصول ما اجاب انهم خذوا في المطابق الاول
 الفعل لانهم بعدوا الاختيار بعدوا رايان منهم وكروا الناكيد لم يجب على من يراي طينهم او انهم
 عنهم ولم يبق اذ انهم الجملة الالهية للوكدة نحو انما يؤمنون ولا اخذهم كلامهم ادعاء انهم او حذوهم في انما
 غير مشقوق فيه فبارهم امر سبغ في الالهة مستعمل في حجة عقما فلان من يك في شك فيهم
 يتجه في انما انهم نفس لا تهم على واما لا لا يرجع منهم على لفظ الناكيد باذنه والمبالغة في بار
 الكلام بحجة استعمل في اخذته في حجة اذ ابراج الله تعالى اليه اجبه اقام فلان في انما قوله
 في قوله

١١٨
 ظهر انهم اخرجهم وقادة اقام الاظهر الدلالة على ان قاسته فمكس الاظهار بهم وانما ظهر انهم
 زادة للاف والنوع وظل عند النسبة مبالغة كازيد ما في النسخة للرجل الغيور ورجلها و
 من الرتبة فسلان ظهر انهم قد ادهوا وانه لم يوفق بمن جانيه هذا اهل ثم استعمل الامة
 القوم فطاول ان لم يكن مكفوقا **قوله** الاثر الحكمة انه يريد ان النكبة قولهم بيا انما بكلمة
 ان وازله الامية المعينة للنقول ان كان لصديق غيبته منه وكونه راجي مقبل انهم **قوله** واما
 جملة **قوله** احوالهم هو مبتدأ اخبره في قوله على صفة رغبته وانما يكلف في انهم فيما اخبروا به فيها وهذا
 مني فيما اخبروا ان تغنى بالعرف الذر واوله على صفة رغبته فمكس قول الطرف عليه ان كان
 بعضه رغبته وجانبه رغبته بقا في فهم على صفة رغبته فيما اخبروا فيكون ما ذكره الا على
قوله وما قالوه من ذلك الى من التباس والفرار والبعود **قوله** فكان اى قالوه او ما اخبروا
 به احوالهم اى طبعهم اياهم على ما قيل خطا بهم فطقت الشئ وموضع ومألفه الزن نطق كونه في
 منتهى مضمونه الذي تحقق وجوده فيه فمكس شقة من لفظه ان يوجع جعلت اسما او مضمونة هو في
 بينها على حالها على ما كان قد خالف لان تعرف ان وقد التفتح باثرون اعدم انك
 في الكلام قد يكون لعدم فهمنا المتكلم بشئ هذا اول عدم رواه عند السامع ان
 قد يكون لاقتله بشئ او لقبه ورواه عنده فطيلة **قوله** هو ما كد لا يشبهه في قوله
 انما هو اثبات على اليهودية والفاخر مستزوع لظواهره معروا وما كد الله الموضع فانه
 لازما يولده ورواه في قوله لا فمكس معروا للثبات عليها لان دفع ليقض الشئ تركيبة
 لثباته وقد كس صاحب المصباح فاعبر لازم الاول حيث قال في انما كد الى قلوبا واما قولهم
 هي فمكس فمكس الاختلاف بهم وبيد منهم ما كد لذلك اللازم وما ذكره الله او كما لا يخفى

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لاه
الذي كنا لنهتدي لاه

[illegible]

قوله



9

[illegible]

المشرق

فجاء في ذلك الموضع هو بنية لفظ الله به فكان قد قيل لم يكن شيا لم يؤخر منه ثم اشارة الله
فذلك البصيرة التي هي عين الله **قوله** ثم سلم يرد وقد ذكرت للتأمل في قولنا من غير
شيء منها لا يابى اليهم فالمراد بالمتدين هو من لم يترك شيئا مما لا يوفق له وما مثل المناقشات
تفسر قبل ذلك وانما هو اشارة الى قوله وما يابى اليهم الا في حق علمه ذلك المقدم وجا في
وآية ما يفيد الاول صريحا انما هما ما ذكرناه الحق لعبارة الكتاب **قوله** انه كان
فيه ذات اشارة الى العلاقة المجردة للامارة وهو اثر في الخواص وعظم
كله اذ لم يلقه احد وقد جرت عن الشريعة في الوقت فهو وقولها محاولة لا يفسد كماله
كله اذ وقيل لفظه كان لفظه والتمس على القول في نقل الكتاب الاقبال على قوله ان في كل
الشريعة فضلا عن دخول اقلها جازية التجريد كان قد كان كذا بسيرة لفظها المتضمن
المصطلح **قوله** ثم اخذوا في بيان مجاها اي بقوله تجرب ان وقوله والخير والشر متعلق بها لولا
قوله كيف مثلت الجماعة بالواحد فقل لا وجه لهذا السوء البعد التبرج ببيان المقصد تشبيهه
وجاء في اهل تفسر رعاية المطابقة بين الحالتين وكونها للوحدة الجماعة فان المطابقة
اقرب الى القبول فنكر اولان تلك المطابقة التي هي اومعية الهما وما يبان
ذلك لا وجازية وشيئا في الاستعمال لوصول اللقطة بالتمثيل ثم اشارة تشبيهه بالذات
تلك الرعاية ولا يجوز انما كيدا يلزم منها تشبيه ذات الجماعة بغير المناقشات بغير الواحد
الذي هو المستند في ردود قطعنا في مثل ذلك ثم انما الف منكم كواحدة وواحد كالا
انما امر على ان يركب على قوله وان المناقشات ان الجواب انما اشارة الى
عليه ذكر الجواب المتشعلا على كونه المشبهة بغيره وجما تسمى الاول الى الذي وضع موضع
الاول

فَكُنْ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ

ع ابها و احواله و در انجیل از اصفه و علما

القائمة العامة للنفقة من مجموع النفقة على عاقله ابن آدم الخ لغيره من الناس

لنخفف ومانعنا راجع الى الله وكون اليه والنور الذي ليس لنا كماله او النور في مجموع السلامه في

قوة الدلالة على حقيقة من غرضها الأثر في مختلف حالات اللهب والوعاء والوصف الكرم

أحد أيامها لظهورها والواحد لمدحها لزيادة الدولة في ذلك من العلم والعبادة والصفاء ويزيد على

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

الحلالم الكون صورة الفخرف النيكالو وازيد المايرس الكايرى الكايرى الكايرى

الحسن يفضي ذلك الا انه ضرورة لا الهوف وقريب منه في الخوف وهذا اذا انا في ترفق فلا

او محرمه زوجة الصفة التي بعده للمحمودية بخلاف الفرائض بحسب ما تقدم من النظر

لفظ الآية انما هو بفتح الهمزة وضم اللام وفتح السين وسكون الضمير

مدان: **مدينه** كبرى الهند في جزيرة سوماترا

بما انصرف من ذواتها عطف على ذواتها آتيا في لقة تها في الذوات عن

اصف كزفة كلاف كستلا بصلته بق نهضة الى بالكة نفقت ك و افنته و انما

من قوله اصدى ان الذريرة وصدة اه هو انه لجمال اسم خاتمة بنو نضلة اوصف المعارف

ماہنامہ کے لئے، قصیدہ کا نام اور وہ اس قصیدہ میں کیا ہے کہ یہ ایک انسان اور اللہ کے درمیان ہے

بسم الله الرحمن الرحيم

الفرق

من حج البيت من غير ان يجزيه من حج البيت من غير ان يجزيه

فانما يكون في الاماكن المذكورة من الاموال الغنية - قد اتمت صورة المرقع وقل

الام قد كان ابو ابا ظاهر اوصيتها لافندرا محمد بن محمد والموجود في النسخة الموصلة ووافيتم به

فمن الصالحين انما لم يكن وليست فيها صلته الاثر انك الاله ففت في الواحدة لك الاله بالاله

ویرودن جنس و جمیع ارباب و جمیع جده اله العالی است از دست برادران و

الاستغفار من الذنوب والخطايا

الفقه في نكاح النسا **قوله** **والنكاح** **الطريق** **مهم** **اولا** **ما** **اطلقه** **عليه** **لفظ** **النكاح** **في** **معناه**

والتشبه ان مجموع ما ذكره مؤلفه فلما لم ينشأ بان كره الاثر متعاقب لما ذكره لانا بان الاثر اتي

يتخلف ما دام اطلاق كل واحد من الضوء والنور على الاقشور مشهور فيما بين الجمهور فلا عار والحق انما

الحسن بن علي بن احمد بن محمد بن الحسين بن علي بن ابي طالب

الذي من الله على النبي الذي في الكتاب والكتاب في القرآن

ثانیا و ما فیہ فاجابہ او من بعد الباری شفق من النور المشع من نار و احاطه بالآثار اما من بعد

ما حوله فقولاً به جعلت البار ما حوله المنوق مضى ^و ما لا ذم فكونه سنة ^و ما حوله انصار الاما

وكان التي حوله فضيلة الباراد أو اجماع الخارج اما ان يكون عليه مدة وجوبه من نحو الاضواء

اور کوہ و سب بروج ایاں کہ سب سے پہلے کوہ قاف و قبا

فہرست

[illegible]

[illegible]

و يجوز ان يشهد باب بعد بنو المستوفد المطلق اشد على اسرارهم وما اقتضوا به من المؤمنين و استحوذوا به من سيرة النفاق و الاوالة
يراد الطبع لقوله ثم كرم على و الآية تفسير افرو و هو انهم لما وصفوا بالانتم اشتر و الفضيلة بالبدع عرف في كذا التمثيل بمنزلة اياهم
الذين راجعوا بالبار المفضية حامل المستوفد و الفضيلة التي اشتر و ما وقع بها على قلوبهم من باب بعد بنوهم و ترك اياهم في الاطلاق

١٢٧
 الى ان ظلمت المستوفة والمناق في قول المبرزة ما يرمي بها الخيرة والبر كما مضى وقوله والاشفاق انهم يوزون
 هذه الكلمة ظلمة النفاق فانظر انهم قول غيب الامارة فبطا فظلمة وقوله انهم يوزون انهم يوزون
 وانه منزع من امر مستوفى في المشايخ انهم من مستوفى المشايخ في المشايخ ففقدت ما لم يكن
 التشبيه المكنى كما هو المعنى وعنده في التمثيل على ما مضى ولا يجوز كما لا يخفى من اجاز النفاق في
 انهم قالوا قوله المبرزة انهم يوزون النفاق فيهم من جواز التشبيه لا من اجاز النفاق فيهم من جواز التشبيه
 انه غير المستوفى في الشرايع والامارات الكبر في حياها وحصول طرف من الامارة للطوبى والى
 بانهم قالوا كما يدعي على كلمة على وانهم في المناق القضا اعداد الالام والاداء الكلمة على
 وحصولها في الامارات والامارات وانهم في المناق القضا اعداد الالام والاداء الكلمة على
 وكما واحد من الجانبين منتهى وادانته منتهى من تلك المناق المستوفى كان تشبيها على ما وجهه في
 قصده من واحد من تلك المناق بما يظهركا تشبيها موقفا لا يوجب وجهه انما وقوله ظلمة النفاق
 المرافقة تشبيه على وجهه في ظلمت نظر احوال المناق وقد مر وجهه في نظر احوال المستوفى
 فان قيل ظلمة النفاق مجامعة لكلاهما يوزن هذه الكلمة لا تتعقب لها قلنا نعم الا انها
 بعد الاستفهام فذلك حكم بتعقبها انضمة اظهرين اقران **قوله** ويجوز ان يكون تشبيها
 وجهان في بيان وجه التشبيه لا في الف الاول تركيبا وتفريقا الا فيما هو ما ياباذا وما لم
 بنور المستوفى فان شوطا هو الوقوع في حيرة الفضول والخبيثة وهو غير قوله ويجوز
 على ما تقدم بحسب التشبيه كان قيل تشبيهه في ما لم يوزن المستوفى اما تشبيهه في ما لم يوزن المستوفى
 يجوز ان يشبه في نوع الفصح بالنفاق **قوله** والاوجه بهذا وجه ثالث ويجوز في النفاق
 وانهم كمالا في انهم لا يشبهها بالاداء ما لم يوزن انهم لا يشبهها في النفاق فظلمت على

تبرکات

[illegible][illegible]

لا تتركه فاسمع فعل التفسير والمحرم علم والاعية الى جهة اسم **قوله** كيف ظهرت ريد
قوله جعلوا كما غايت مشاءهم على ابناء هذا الكلام على الترتيب الذي لا يلبس علم البيان
فبيان لما انه على ابي هو منها قد كثر ايم هو المشبه على المشبه مع حذف الاداة
والشبهه وكالم عيان بعد ان ما الالة تشبيه اوامه او روي كان استعارة في الاستعارة
والافعال فيعلم منه التشبيه في الاستعارة جاز فيها انما الالان كلاما في قوله الال
بقرينة التشبيه على انما لم يذكر الالوف وان جاز في الاستعارة بقرينة التشبيه
لان هذه الطريقة هي ان يكون المشبه بذكر اللفظ في المشبه لانه لا يقصده فيها **قوله**
في الكلام اي قوله وكيف جعله **قوله** وهذا الحق في ظهور انا ما كان مستعارة
تشبهها بليغا حيث حمل المشبه على المشبهان هو هو عينه **قوله** لان استعارة مذكور
المتفهمه انما راء الالة هم ص فالمتعار له مذكور بلفظ تقدير اللفظ المتعار له في
المتعار له مستعارة في اللفظ كما ان لفظ المتعار له في الاستعارة هناك حقيقة
الاستعارة انما يطلق حيث يظهر في المتعار له بالكتابة فلما كان لفظ نظم الكلام المشتمل
لفظ المتعار له مذكور او لا فذكر او لا فذكر مذكور مذكور مذكور مذكور مذكور
لفظ التشبيهية ما ورناه شامل للاستعارة المصروفة نحو بيت سديري المكنية في
الطاهر المكنية على الرضا لان السباعية في الالوف مذكور مذكور مذكور مذكور مذكور
لفظ المتعار له مذكور مذكور مذكور مذكور مذكور مذكور مذكور مذكور مذكور مذكور
السبع وارت المكنية في مكنية في الاستعارة بالكتابة وما يتفق بها **قوله**
ينقصه عدم السبع بعد ميثاقه **قوله** ويجعل الكلام حكما او خاليا عنه اي عن ذكر المتعار له

كقول زهير في شعره **لقد طهرت السبع من قذرة** **لقد طهرت السبع من قذرة** **لقد طهرت السبع من قذرة**
 يناسخ التشبيه ويغير بوزن من قوله صفى قال الوعالم يصعد في البحر

صالحان يرايه الى الكلام باللفظ المشبه اليه كونه منقوذا من القذرة التي هي القذرة
 الذي هو قول الله لا دلالة الى حال او غير الكلام الى لا دلالة القوة الخالصة والمخالفة
 على قولين الخ الجازم والارادة واغفر بان اذ اعلمت القوة لم يصلح اللفظ للمجازي
 وقوله بان يصلح اللفظ من قطع النظر عنهما وادبان صلاحية العينين بانهما في
 مع وجوده اذ قطع النظر عنه فلا يشرط انهما في هذه الصلاحية ثم انظر الى الكلام
 المشترط في لفظ المستعار من الاستعارة وهو يصلح المستعار ان يرايه
 الجازم اذ لا يشترط ان يكون اللفظ هو المقصود كما ارشدت الله فلا يكون صالحا للمجازي
 وان علم قرينة الجازم لان يرايه معناه الاصل ان وجوده في اللفظ الجازم فلا يكون صالحا
 للمجازي فيكون صالحا لكونه شرط لصلاح ارادة المفعول المستعمل في القوة شرط لصلاح
 ارادة المفعول المستعمل فيكون صالحا لصلاحه بصلاحية العينين على التوزيع ولوقوع ذلك
 المنقول الى لفظ كل شرط بما هو معتبر فيه وكان او هذا وقد نفي كون الكلام مع عدم القوة
 صالحا لارادة المفعول الجازم من غير ادعاء دخول المشبه في المشبه به كما من افراجه فيصلح
 لفظه لصلاحه لارادة الحقيقة بشرط ان القوة اما هو لصلاح ارادة المفعول المستعمل
 عليه يلزم ان لا يكون لفظ المستعار منقطع الصلة بالذكارة الا ان يكون عبارة
 في الكلام وهو قوله عن الافهام **قوله** **لقد طهرت السبع من قذرة** **لقد طهرت السبع من قذرة**
 شاك اللفظ اربعة من الشك في شدة الكبر في هذه الصلة والمجازي في اللفظ
 موضع الكلام وقد خذ في زيد شاك السبع برفع الكلف والمقصد هو الكثرة في
 قذف اللفظ او الذي يكثر في الوقام والليج عليه وهو بالليج في الشعر على قبة اللفظ

لتعقيل

اللفظ

ويصير في نظر الجاهل بان لهجة في السماء وبعضهم لا يسموا الله في سائر بلاد حجاز فحينئذ وليت
 مشيئة من يشاء فيقول طوي ذكرهم عن الجملة كقوله الجبته فاستلحق كقوله المشيئة
 استعارة لانه في حكم المنطوق به نظيره قول من يابل الحجاب استعارة في الحرب فاعاد في قوله
 صفى الصفاة من لا ينجسهم انهم لم يعودوا الى الله بعد ان باعوه او من الفضلانية بعد ان اشتروا سبيلا
 عليهم بالظلمة وادارهم بمنزلة الخمر الذي يلهو اجسادهم في مكانهم لا يجوز ولا يريهم ان يتقدموا ام يتأخروا
 وعلم انظمار كناية عن الضعف في فدان منهم الاظفار التي هي في غير الجاهل وكيفية جود حيث
 ابتداء الاستعارة على طي ذكر المستعار في المفعول الى التبيين بالحيث من الفلق والام

الجيب يناسخ في الاستعارة التشبيهية في الكلام فيها مسافة اذ اراد ان يستعمل
 المقصود معناه الجازم المشبه به فانه اذ اورد ذكره بالكلية ظهر له ان السامع يخلو ما اذا كان
 نذكر في الجملة فانه غير المشبه به انهم قد يناسخون انظروا في الاستعارة في غير الفروع
 طرفية كقوله في مسكنه والسماء في الفروع او جديلا فليطلع اليها الصعود
 ولعل سطح اليك انزلنا ما اجبره بانها الشمس جعلت كانه عليها ولود زيادة التشبيه
 وجهه كمن ينسج هذا السامع كما في قوله **قوله** **لقد طهرت السبع من قذرة** **لقد طهرت السبع من قذرة**
 العلو المكان نظير الجاهل ان له صفة في السماء فيقول الصعود مني على ما تقدم في قوله
 زان يرفع تلك العلى مع النجم مرتبة بالسماء فانه استعار للترقي في المعارج والمبارك والجليل
 ثم في هذا كقوله **لقد طهرت السبع من قذرة** **لقد طهرت السبع من قذرة** **لقد طهرت السبع من قذرة**
 اليت للشيء ونبي على الاول سبل الى الاطلاق على ان السبل اي الشبل وعليها
 السبل على ان يظن ان في سبله ردة او ثوبه يصلح لتساويه وانما انه حقيقة
 واليت على كل استعارة شرة فان قيل قد ذكرها المشبه به في قوله **لقد طهرت السبع من قذرة** **لقد طهرت السبع من قذرة**
 يكون مستعارة فاجاب ان الموضع طر المشبه لا يفي ذكره على وجهه من غير تشبيه به
 يكون بيان طرفه محل او ما هو في معناه وذلك ما ذكره على وجهه او انهم انفقوا
 ان القم فو قد رازاره على القم استعارة ولا شبهة ان الضمير في قوله فغفيرة راجع الى
 الرمال من الشخص **قوله** **لقد طهرت السبع من قذرة** **لقد طهرت السبع من قذرة** **لقد طهرت السبع من قذرة**

[illegible]

میں خط مراد

fil

بالصوت المميز أو كمثل ذو صيغ والمرا كمثل قوم اذ تم السما على هذه الصيغة فليقوا منها من السحر
ما لقوا فان قلت في الاشياء شيئا بشيء فاين ذكر المشبهات وهذا صحيح به كما في قوله

عن ذلك وفصل الاشارة الى التسمية فذكر الاول اشارة الى الحمار وانما في النور الشمس من غير
 حيز في كمالها والشمس لا يكون كجمل خبيثه وحيز في الحافة ذلك لان معاد الشمس هو الحمار
 اما في كمال معاد الظلم الشمس وهذا يظهره الاية بالاصالة انهم عليه كالحمار فانهم
 من الخشب بالاصالة هو الانشاع بالكلية الحارة على ستم ولا يابا في ضرب الخشب بالانطباع النار
 هو انقطاع الخشب على سبب النار انقطاع الانطباع بالانطباع الاول بالانطباع
 الاشارة الى التسمية وثمة الاشارة الى النار وهما معا بانه اذا واطهار الاشارة الى
 الانشاع في كلامه شبه المضاف الى ناقه واطهاره الاية بالستوة الى ما يتفادوه
 الاول الى الانشاع بانرا ثانيا الاشارة الى انقطاع الانشاع بانقطاع الاشارة الى توحيد هذا
 الى تسمية المضاف من التسمية الى قصود ان الاشارة في قطعها وحمل على مجرد التسمية
 جدا في نقل التسمية استبعادا وتعارفا وفردا في اظهار الاية والانشاع به
 اما بالموت او بالانقطاع كما هو وبالطبع اذا حمل الانشاع على الساخر من الكلمة فيكون هذا
 والاشارة الى الوجهة الثالثة المذكورة قبل التفسير الآخرة الذين يتوفيقه هناك لان القدر في
 وايضا هو كونه سببا للنجاة من ملك هو لا الذين لا يسمونه هذا كما كان الصبي
 كونه حجة سبب طائفة من صبي وما يتعلق به ذكر حجة من النقا ان الرواية في غير بعض
 الغير للفعول فالنور الحار والوصول الى ما تمسك به من خشية الكهان لدفع الامم بالاطمان
 فانها سبب الحيرة مثلها وايدى بعضهم بالبرائة لان التصريح بتعلق الشبه من الامم
 يشوبه نفس مما ينزل من طرق الله الشبه وهذا هو اللفظ في حقيقة لكنه يدل على
 نقصان ظهورها وزعم بعض الناس انه يفوت في بيان تعلق الشبه بالدين على
 هو المحقق في التسمية
 اظهر حقيقة دين الاسلام

وما يستدعي الامر بالبصيرة الذين هموا وعلما الصالحين ولا المسمى بقليل وفي قول القيس
كان قلبه الجير طيبا ويا رب لا تروك في القباب الخسف البلاء

يبيط النظر في قوله قد علمت وان هذه الرواية تغيير وتزيف للرواية الاخرى
 قال فلاروية ولا راية والرواية الشبهة انك لم تعلم ان كان نقلها من يد
 ظاهر اقل حاجة اليقبح وان تلك الرواية قد صححتها هو على كفايته لم نقلها
 فوسد السلام ثم ان كل واحد من الوعد والكسبية بكل واحد من الرد والبرق لا تمام كل منهما
 خوف وطعن حيث تضمنها للطلوع شبهها الوعد حيث تضمنها للخرق شبهها الوعد
 وليس اللفظ كما ظن وقد كان قال السؤال وبارد البرق بدو الباء وليس اد
 كثر في صريح بلفظ المشتق منها ان ذكره لا ينافي التفرق في التشبيه لان
 من الامور المذكورة في جانب التشبيه حال احواله فيصدق عليه المشتق على ذلك الاحوال المطوية
 المشتق لفظ المشتق فان التشبيه على المشتق اجمالا فلا يكون مطوية كما ذكره مرفوع
 التشبيه فيهما انما هو في صحت احوال المستقرة وهي الصيت المفقودة من الغا
 المذكورة في جانب التشبيه فيقدر الكلام منهم فيما علم المشتق ههنا احوالهم المخصوصة
 المستقرة احوالهم المخصوصة المذكورة او كمثل ذلك في التشبيه المذكورة وبما في صحت
 المخصوصة فانما التشبيه بها المذكورة بخصوصياتها دون الاحوال المشبهة
 فانها مطوية قطعا اعتمادا على ما في فان قيل ان المشتق في حق دين كمي
 بالقلوب تشبيه الصيت اجيب بانهم ملتزمين بدين الاسلام الذي فيه حياة القلوب
 لكن على وجه الاتفاق فيكون ذلك انفرادا وبلايا بالانتم بالنسبة اليه حال القدم
 بالهيئة الى الصيت واليه اشارة قوله والمرا كمثل قوم صابهم السما على هذه الصفة
 وهي ان صابهم مطر بمائل فسطحا شديدة ورعدا قاصف برق خاطف مطر

المظفر بن عبد الله
ملكه
قلم رصاصه فادفنه في قبره
واخذوا من قبره

[illegible][illegible]

ماقره

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

الشمس
الشمس
الشمس

ما اطلق حاتمته اخلصنا **فلا** يها من وجهه **ان** **اشيب** وهو وان كان قد لا يستشهد بشيء في اللغة فهو
على العربية فاجعل ما يقوله بمنزلة ما يرويه **الان** **المفرد** **العلماء** **الدليل** عليه **جعله** **بنت** **الحامسة**
فيقتضونه بذلك لو فهم برؤيته وانقائه في **جعله** **بنت** **الحامسة** **في**

وحبب إليهم بيعهم في الزمان فاجابوا بكلمة نعم ايضاح عليهم لم يقدم معام الفاعل صلاها
 صديق للفعليان في التصديق النفع والضرر يصلح لان يقدم معام الفاعل الضمير وهو المضمرة
 عاقد صلوه لذلك فعلق اذا اظلم كلاما اصاح كونه جوابا لسؤال عما يصنفون في
 خفف البرق وخفية بغير ان يكون ظلم سنة الضمير البرق كذا وفي كل ما تقدم البرق خاصة
 انهم صوره واذا فهم باطلا له وخفاءه وهو اذ كان بغير ان يكون بغير الفعل المفعول في المنع
 بنفسه اكثر ما لم عليه او قوله بها اظلم ما قبله في البيت اما قلت ان شاذ ففعل في شذو
 او شئت يا بني فهدر مؤن في قوله جارح العقد والهدر قيل ارشاد والالهامة وما بها
 والاستيلاء المطالب في السوم واراد اكله ما توارى عنه النبايلين كافي الزموني
 والفقر الصبي والمرن والوسر المير المقصود التميم ساء الامام القليل لا يكتفى لا يكتفى
 وام الدهر لانه ينادي ان لا تغر اكلنا اي كفا طليما قد قول وبه لم شرب من قبل الخمر اي
 وجهي وانا شرب الشرب شرب شرب في الخمر وجهنا او شرب في غير اوانه لقاساه التمداد
 والتمرة واما قلت للانكار ما كان من ان تخشى في الاله والادب ففعل في حرف الى
 كافي شيئا منها فان الفعل والامر كفاية عنها او روي او او الحال لم يفتح المفعول فليست
 قوله وان كان في الشوار على ان يطفئ الجابلية في كل القير طرفة في غير المضمرة
 او كذا الجابلية والام كفاية وليد المقصود من اهل الام كذا في قوله وروي في الزموني وهو الام
 يشهد فيهم في اللغة والمحدثين من اهل الام الذين في اول البصر الاول من المسلمين
 كما في عام التوبة والاطيب والاشهاد باشعارهم الابالوجه المذكور وهو ان يجعل في
 بمنزلة ما روي في آخره عليه بان قول الرواية من غير الضبط والثوق واعتبار القول والاشهاد

جلالہ آباد میں مقیم صاحبزادہ
میرزا محمد علی صاحبزادہ

[illegible]

مجلس ششم در ماه ذی القعدة
در روز پنجشنبه

ز

[illegible]

دائرة الجغرافيا

138

[illegible]

ارزاق

المستحق للثواب والجزاء **قوله** فالمستحق يستحق عند الله الثواب والجزاء علمه بغير ثبوت
وذلك الواجب له مستحق عنده وذكره الفقهاء ثم قبلوا وبالجحيم في السؤال الجواب
139

ليست خلق القدرة بنفسه بل بالمتنع والواجب بالمتنع ما يستقيم ما يهايله فيمكن
قوله ونظيره انما الخصائص العقلية العقلان الشخصي لا يكون امير العظام **قوله** لمختلف
اي يمكن ان يتعلق قدرتان معا بقدر واحد او لا فان لم يكن كان مقدور غيره لا مقدور
انتم وخلقكم الآلهة ان لم يكن كان فيكم المستحق ارجع في شمول قدرته اياه المستقصا
فوضعت **قوله** من القدرة قدرته كجملته ما هو من الميزان اذا كان في الميزان
ترجيحاً لما في المنع عن اللفظ وقيد اراد انهما متساويان في الشقاق من في ذلك كنهه
اللفظ المقدس لا يهاوله باللفظ المقصود ومن لفظ القدرة **قوله** ما يسعد ما مثل لفظه
ليس ما ختمت والضم المصوب على كل فرقة فردان ما ذكر لفرقة المؤمنين المستوفين
لقد قرأوا الكتاب المنيعين المشوقين والواجب ان يعطى ما يوفق او فيها اذروها
اذروها في الكلام المذكور فرقة من يعلم ان يهايله مشق ما ضمه وبالكيفية ذكر كل فرقة
وشقيتها وادان ختمها لا تخرج فان المقابل لا ختم في نفسه ما بها في الصفا
يكون بتعريفه من الامور التسعة الفرق تسعها على سبيل التقدير فان بعض تلك الامور
فقط هي الصف بها وبعضها مشق وذكرك قد ختم فرقة بطائفة منها **قوله**
اقبل عليهم بالخطاب ابتداء هذا الخطاب من قوله يا ايها الناس فان المناد مخاطب من ضمير المخاطب
وان كان لفظه من صلة للهيئة وقوله من ثالث كما شهادة الحضور ذلك الثالث عنه كما
ليكون سماعاً بطريق الغيبة والخطاب من غير فائدة الالتفات على ما ذكره **قوله** بهتة

فله انى والعزة ثم يستعمل في صيغة من سبى وفعل ان رتب
 جوب ان قلت او وجدت من وجدت الضال وادجينها غير اى جعلته واجدا **قوله** اما انى
 من طوبى للاصحاء والقبول للضعفة **قوله** لا تجده في ذلك الهاء اذا استعملت على لفظ الغيبة قلت
 اشتد من حق فلان ان يلزم الطريقة الحميدة فذكر الالفاء خصوصية الانكشاف من الغيبة
 الخطاب في المقام واما في قاعدة الانكشاف فيقول وهكذا الانسان **قوله** وبلغا
 بالحنين على قوله لا بعد الله ان الظن ان الخطاب عام للفرق كلها وبلغا ما يدل على انحصار
 بمنزلة مكة ورسولها ان سيرة البرقة مدينة وكيف يكون منه الالة منها مكية وان
 لا يلزم من كونها مكية ان يكون الخطاب فيها بمنزلة مكة بل جاز لان لم يفرم من المؤمنين و
 الكفار فلا يفرق بينهم على كونها مكية وقد بان كون السورة مدينة لانها في
 كونها الالة مكية خصوصية بمنزلة مكة على القول بهدوا على ما هو المتبادر منه عن الانبياء
 صل العباد وبان من انظر ان كل حكم وخطاب في آيات الله تعالى متعلق بمنزلة مكة
 سواء كان زهد بها او بالمدنية فيتم ما ذكره **قوله** صوت لفظ او كلمة وهو خبر او
 معروف وكان في التوسعة بالصوت بعد التوضيح بكونه وفاقا رة المائدة فله كان صورا
 يصدر عنهم طبعيا القصد الى النداء كلفظ ان عن التوجع ثم وضوه له كما في بعض السجود
 والاباء في قوله لا اله الا الله عز وجل ما يصلة يهتف تقي نفث بالاصل فيها ارجح **قوله** مع ما
 فذكر للتاكيد المودع من ان تاركه طلب الاقبال والمبالغة فيه مع الاستغناء عن نظر الاحوال
 الخطاب القريب المعاني في توبيخه بالانقضاء ان الخطاب كان اريد مزيد توجهه اليه وتلقاه
 وان لا يفتنك توهم فهو لعمري **قوله** فما بال الهك اى ما ذكره من المعنى لا يتصور
 فما الوجد في قوله واصل بصيغة توبيخه على ان يتغير القول على المشهور في الجملة
 فبال

140
 فبالله يا عبد الله يا محمد ولا يحيطون به فهذه هي القصة التي حدثت
 جدار بعض النسخ اسم بطر على صيغة التفضيل والحمد لك القصة كمنزل من القصة
 في كاهن فقد نزل الله منزلة لفرانج المستكم وولد القصة الملقب باسم الملقب
 لما نزلت قصته من قصصه وبعده وولد له عطف على طالع وقوله
 اكررا ما عطف عليه مفعول كذا نقصا من سواد اما معاد اما نزلت في بيتك
 الاربعة ان بعد هذا الموضع المثلث اربعة ايام لم يكن كثره على القادر
 الا في اداء السجدة افردته منها وجوابه في قوله وتوضيحا وقوله في طالعها كذا
 الضمير منه ان التصريح ان الله يستعمل في اداء البعيدة اربعة ايام من سواد وهو اشد
 على حاجته وانه لا اذن في الاستماع لندائه كالاعتناء التام بك الخطا الذي يتلو
 بحسب ما لا يخفى عليك ان الله لا يقصد بذلك طلب القبول عليه ولا من القاعة التي
 يقصده في قلبه اربعة وجوارده كدبه وتقره في يديه ليسلان لك ما يقرب الله وسعيه
قوله در حركت كاسك هذا الجمع آية التعرف بقدر عظيم نداء الموقر بالعلم فقولوا
 بهم كبحاج كما نزل اياه في قوله صادر الصدر وادوا علمه تعالى ما هو المقصود
 اعز الموقر بالعلم الذي في اياه وعما زب ذات الماد والتزوارفه تنها على ان
 ذلك اسم البهم هو مقطوع الكافة واسم الآدة اكل منها بهم كبحاج اياه وضا
 اما دخل اياه فان اسم الآدة اذ وقع صادر قد كلف في اياه ما بالاه وهو
 فيستعمل في الصفة في يده الخلف الماد لا يلبه في النداء هو وصف تعالى به في آية
 الحشر لانه يدل على الحقيقة المعينة او كبحر محراب وهو على قسام الذي وصفه في اسم الآ

كما في قوله بانه قد علم ان الله تعالى لا يملك ان يخلق ما يشاء من غير ان يخلق الله تعالى
والصانع الله تعالى لا يملك ان يخلق ما يشاء من غير ان يخلق الله تعالى
او يخلق الله تعالى ما يشاء من غير ان يخلق الله تعالى

فقد جازت على سبيل الطول في موضع من القرآن وكذا فيهم لام الاصناف بين المضاف
المحمود وقوله تعالى ان الله تعالى لا يملك ان يخلق ما يشاء من غير ان يخلق الله تعالى
او يخلق الله تعالى ما يشاء من غير ان يخلق الله تعالى
فقد جازت على سبيل الطول في موضع من القرآن وكذا فيهم لام الاصناف بين المضاف
المحمود وقوله تعالى ان الله تعالى لا يملك ان يخلق ما يشاء من غير ان يخلق الله تعالى
او يخلق الله تعالى ما يشاء من غير ان يخلق الله تعالى

والثالث

فقد جازت على سبيل الطول في موضع من القرآن وكذا فيهم لام الاصناف بين المضاف
المحمود وقوله تعالى ان الله تعالى لا يملك ان يخلق ما يشاء من غير ان يخلق الله تعالى
او يخلق الله تعالى ما يشاء من غير ان يخلق الله تعالى

فقد جازت على سبيل الطول في موضع من القرآن وكذا فيهم لام الاصناف بين المضاف
المحمود وقوله تعالى ان الله تعالى لا يملك ان يخلق ما يشاء من غير ان يخلق الله تعالى
او يخلق الله تعالى ما يشاء من غير ان يخلق الله تعالى

143

في المثلين الاولين وهو ان الله تعالى لا يملك ان يخلق ما يشاء من غير ان يخلق الله تعالى
او يخلق الله تعالى ما يشاء من غير ان يخلق الله تعالى
فقد جازت على سبيل الطول في موضع من القرآن وكذا فيهم لام الاصناف بين المضاف
المحمود وقوله تعالى ان الله تعالى لا يملك ان يخلق ما يشاء من غير ان يخلق الله تعالى
او يخلق الله تعالى ما يشاء من غير ان يخلق الله تعالى

و اثبت م

عند حال مقدرة اخرجكم مقتدا رجاكم التقوى فانقدرت من ثابته لا تانقل من المصطفى
على قدر تعلق بالذوق من خلقكم لان تعقب بالحمد ان لم ترمي بطايل الخلال فاعلم بان
مفوض ان الذم منكم الاخر ان شافه ابراهيم الخليل حقيقة وان جعل خوبا اذ مرفوعا على الله
وانتقم الله لا طاعة في قسمة العباد برباء العفو لان جاء النبي صلى الله عليه وسلم حين الربا على الله
تقيد بانفس التقوى الى عبده متقين او عطفها على عبده وانه اودا لاسيما على عباد
نور التقى لا اذ اياه الكلام من سنة كالاخوة والافيد الربا فانه الحق والحقى التقوى
لا بقاء كما قيل عليه بقاء ما خلق الجن والانس لا العبد وانه اخذ كثر من الناس لا روي
ولا يحظر منها بالبل فكيف تقيد الخلق بقدير بقاء ما قوله فلم يقصروا عليهم حيث لم يقبلوا عليهم
تجارب طار انظم الى لسان سبكان كلامها كجلا في الاذ والاراد طار اول الكلام واذ في
فما ج استغلا بالام الذم خلقتم لاجله من الاما على الصفة البديعية وما في انظم لهم الخ
سخلوا با خلقهم ليرة وهو متافذ واصل الجوارب اللامه حاصله كجس الخ مع مبالغة ما
الزام العباد كما صور ما في المسائل ان الاخذ بالاشق الاضحية تدر الشان الضم
على تحصيل ما مقدرة ولا استيلاء على قهر مايت العباد بيا على اذ جمل لتعبدت
وكذا قوله فيما بعد خلقكم كذا تقواي اذ كان فكن في ثباتا ما فاه او لا فاه بان الله
لارادة فاما ان محفل لا لاجله خلقكم لارادة العفو فكن في التعبدت سعاد كجس ر
سابق او كجس حال فكن في ما ذكره كقول المفسر ان خلقكم فحال ارادة العفو من معنى
فكم لاجل العفو فكن في ما ذكره كقول المفسر ان خلقكم فحال ارادة العفو من معنى
مع منه كذا في استغارة لعل لارادة الله لا سدا لها ووقع المار ولا لتعبدت من

و منقبتہ و مغررتہ

فان قلت لم يعلق قوله **قلت** لانه ان يتعلق بالامر اي عهد واريك فلا يجعلوا لادراكك الالهي العبادات وهاهنا
التوحيد وان لا يجعل لغيره ولا يشريك او يعلق على ان يقتضوا انتصابا للخلق من قوله عز وجل لا يبلغ الاسباب
السموت فاطلقوا الله تعالى روائه خفض عن عام اي خلقكم كي تقوا ان توافوا عقابكم فلا تشبهوه بخلقكم او بالذبح لغيركم اذا رخصه
على الابد او اي هو الذي خلقكم بهذه الآيات العظيمة والادلة النيرة الشاهدة بالوحدانية فلا يتخذوا له شركاء وان الله لا يفتقر الى الاشياء
للمخلوق الخاف المناوي قال جبرياف

ما جاء به من جملة من سمعوا به من
فان قلت لم يعلق قوله **قلت** لانه ان يتعلق بالامر اي عهد واريك فلا يجعلوا لادراكك الالهي العبادات وهاهنا
التوحيد وان لا يجعل لغيره ولا يشريك او يعلق على ان يقتضوا انتصابا للخلق من قوله عز وجل لا يبلغ الاسباب
السموت فاطلقوا الله تعالى روائه خفض عن عام اي خلقكم كي تقوا ان توافوا عقابكم فلا تشبهوه بخلقكم او بالذبح لغيركم اذا رخصه
على الابد او اي هو الذي خلقكم بهذه الآيات العظيمة والادلة النيرة الشاهدة بالوحدانية فلا يتخذوا له شركاء وان الله لا يفتقر الى الاشياء
للمخلوق الخاف المناوي قال جبرياف
ما جاء به من جملة من سمعوا به من
فان قلت لم يعلق قوله **قلت** لانه ان يتعلق بالامر اي عهد واريك فلا يجعلوا لادراكك الالهي العبادات وهاهنا
التوحيد وان لا يجعل لغيره ولا يشريك او يعلق على ان يقتضوا انتصابا للخلق من قوله عز وجل لا يبلغ الاسباب
السموت فاطلقوا الله تعالى روائه خفض عن عام اي خلقكم كي تقوا ان توافوا عقابكم فلا تشبهوه بخلقكم او بالذبح لغيركم اذا رخصه
على الابد او اي هو الذي خلقكم بهذه الآيات العظيمة والادلة النيرة الشاهدة بالوحدانية فلا يتخذوا له شركاء وان الله لا يفتقر الى الاشياء
للمخلوق الخاف المناوي قال جبرياف

الانسان الذي يتعلق بالذبح
جمله

ايما جعلوا له (وما تيمم له حرج) وما دلت البرهان القاطنة وما رتبه من ذلاد ان الله تعالى فليعلم ان الله تعالى لا يفتقر الى الاشياء
كانوا يسمونهم بغيرهم باسمه فليعلم ان الله تعالى لا يفتقر الى الاشياء كانوا يسمونهم بغيرهم باسمه فليعلم ان الله تعالى لا يفتقر الى الاشياء
حائل فيعتقد ان الله تعالى لا يفتقر الى الاشياء كانوا يسمونهم بغيرهم باسمه فليعلم ان الله تعالى لا يفتقر الى الاشياء
بان جعلوا له انما اكثر من خلقه لا يفتقر الى الاشياء كانوا يسمونهم بغيرهم باسمه فليعلم ان الله تعالى لا يفتقر الى الاشياء

147

جمله من فاعادها على انه لم يفتقر الى الاشياء كانوا يسمونهم بغيرهم باسمه فليعلم ان الله تعالى لا يفتقر الى الاشياء
اي لا يفتقر الى الاشياء كانوا يسمونهم بغيرهم باسمه فليعلم ان الله تعالى لا يفتقر الى الاشياء
لأنه ليس له من خلقه انما اكثر من خلقه لا يفتقر الى الاشياء كانوا يسمونهم بغيرهم باسمه فليعلم ان الله تعالى لا يفتقر الى الاشياء
لأنه ليس له من خلقه انما اكثر من خلقه لا يفتقر الى الاشياء كانوا يسمونهم بغيرهم باسمه فليعلم ان الله تعالى لا يفتقر الى الاشياء
ظاهر كلامه القول بان الله تعالى لا يفتقر الى الاشياء كانوا يسمونهم بغيرهم باسمه فليعلم ان الله تعالى لا يفتقر الى الاشياء
الفرط عما ياباه من كلامه من قوله **قلت** لانه ان يتعلق بالامر اي عهد واريك فلا يجعلوا لادراكك الالهي العبادات وهاهنا
التوحيد وان لا يجعل لغيره ولا يشريك او يعلق على ان يقتضوا انتصابا للخلق من قوله عز وجل لا يبلغ الاسباب
السموت فاطلقوا الله تعالى روائه خفض عن عام اي خلقكم كي تقوا ان توافوا عقابكم فلا تشبهوه بخلقكم او بالذبح لغيركم اذا رخصه
على الابد او اي هو الذي خلقكم بهذه الآيات العظيمة والادلة النيرة الشاهدة بالوحدانية فلا يتخذوا له شركاء وان الله لا يفتقر الى الاشياء
للمخلوق الخاف المناوي قال جبرياف

بأنه يتحقق بالامر
بأنه يتحقق بالامر

وانه ولام تا انزل بعد التوراة والابكيد والبر
وساير ما اوحاه الي انبيائه على هذا المنهاج مسورة
من جهة وتوب المصنف في كل من كتبهم ابوابا
موشحة الصدور بالترجم فرف
فوايده الى الجنس اذا انظر في تحته انظر

المقالة التي فيها نزلت آية
فانما الله واصله

الربيع والربيع الطاهر وصلى الله عليه وسلم

149

وحيثما كان ذلك كان بغير العلم
كانت خمسة

وقيل ما للشمس من اذلق
على تقدير الاستمرار م
نفسه مع فتح

يعلم ان اعطى علمه من العطف لم يمتنع على الله وقيل للقادة المستفادة من العطف
 انه كبر ما يولان بقوا كان قرايم انشط من قرأته كاسم والبر موقعية ثم وهو لا
 البعد الذي كان يحذف فنبه ويرتب الكنة به الموضع الذي كنه الضيق المرتفع ثم
 على المقبلة التي بان السكتين وهي من جان نفس ذلك من ارفع عنه بعض السكتين

کتابخانه

والتاريخ سنة ١٢٤٠
والايجاز في تاريخه

151

[illegible][illegible]

والله اعلم بالصواب

[illegible]

رفيه ويدان على ايات النبوة صلى الله عليه وسلم المتحدية بغير اذان اخبار اليهم لم يفعلوا او هو نيب لا يعلم الا الله فان قلت نقادنا هم
 بالسورة وجب مناجي باذان الذي للوجوب ووجه ان الذي للشك قلت فيه وجهان احدهما ان يباق القول معهم بحسب
 حسابهم وطمعهم وان العجز عن المعارضة كان قبل الباطل كما انظروا في الدين كما انهم على فصاحتهم واقفانهم على الكلام ولهذا ان
 يتكلم بهم كما يقول المؤمنون بالقوة الرافق من نفسه بالعلية على تقاويه ان عليك لم ابن عليك او يعلم انه والله ويقفون كما به
 ف

153
 على اتحاد النار انتهى اتيانهم بسورة من مثله وقوله فاذا لم تعارضوه وما عطف على ما قبله
 ان كلمة ابن خالويه في قوله فاستمعوا له وانصتوا لعلهم يرجعوا الى قوله
 وقوله فان لم تفعلوا ولم تفعلوا وليكن على اثبات النبوة صحيحة يكون المحذور في قوله
 اعمر من على الاول ابن عمر طائفة محصورة لا يدرى على اية اية حبيب تلك الطائفة مع
 قد هم وما لكم على المعاقبة كما في رواية البلاء ونهاية الفصاحة فلما ذكرنا ذلك
 علم عادة انه يجوز عنه ابد الدهر اذ لا يتصور زيادة على ما كانوا عليه عند المعارضة و
 اسبابها وعلى الثاني بان صدق الاخبار انما يعلم بعد انقراض الاعصار وكلها و
 خلاصتها فيتم في حق الموجودين فاذا انقضى ما لم يفعلوا يقال صدقه وكان محذرة
 كذا قبل انقضاءهم للقطع بان قدرتم لا تزيد بعد ذلك ان كان الذي تحذرون فيه قد سلكتم
 حيث قالوا ان شاء الله تعالى مثل هذا وقوله وان العجز عطف على حسبانهم وانما جعل العجز
 مشبهاً بغيره كما كونه لان قوله فان لم تفعلوا وروى فيكم في رتبيل
 يتأملوا ان حالهم بقدر رتبيل على مثله ام لا فليكن هناك حقيقته لا لا يقصده حصوله الا
 حضور رتبيل والباقي منها لكم ما كانوا متكلمين على فصاحتهم وقدرتهم على اتيان
 الكلام كان عجزهم بالغير الى ظاهر حالهم كما شككوا فيه له بهم وروى فيكم انهم لما طوا
 لم يشكوا فيه بل قطعوا به واية اى بآلية القوة في قوله عليه اذ اوحى اليه البقاء و
 وقوله كما به لتعلم انهم لا يقولون الضمير في قوله واية توجيه التكميم انه ابره من مخرج شكك
 الغلبة عليه مع ظهور بطلانه فقد وصفه بالقوة استمراؤه قوله لم يخبره سواي
 فاذا صح ان يثبت من الايمان بالفعل اتي فائدة ترك اللفظ اللفظ الفقد الخبر ان

فن قلتم من الايمان بالفعل والى فائدة فذكرنا ان فعلنا الافعال نقول انما يتفكر في ذلك فاعلمت والقاعدة فيه
 انه جارح للكنية التي تعطيها اختصارا وجازة تفكيرك طول الكنية عن الاثر انما جعل بقول ضربت زيد او نحو ذلك وصفة كذا
 وشتمته وبكلمة بوجه كذا فيقول ان فعلنا ما فعلت ما ذكرنا ما ثبت عنه لعلنا نعلم ذلك لم نقول في لفظ
 الايمان ان اللفظ لا يتغير ان يفي فلهذا ما نورد بسورة من مثله لو اننا نورد بسورة فان قلنا ومن فعلنا ما فعلنا ما
 لا محل لها لانها محالة انما هي في قوله ما فعلت لا في قوله ما فعلنا لان قوله ما فعلنا لا يوجب كذا وكذا
 نقول انما هو كذا في قوله ما فعلنا لان قوله ما فعلنا لا يوجب كذا وكذا في قوله ما فعلنا لان قوله ما فعلنا لا يوجب كذا وكذا
 عندنا كما نقول انما هو كذا في قوله ما فعلنا لان قوله ما فعلنا لا يوجب كذا وكذا في قوله ما فعلنا لان قوله ما فعلنا لا يوجب كذا وكذا

البيان

في قوله ما فعلنا لان قوله ما فعلنا لا يوجب كذا وكذا في قوله ما فعلنا لان قوله ما فعلنا لا يوجب كذا وكذا
 المستبعد ان قلنا من الايمان بالفعل والى فائدة فذكرنا ان فعلنا الافعال نقول انما يتفكر في ذلك فاعلمت والقاعدة فيه
 انه جارح للكنية التي تعطيها اختصارا وجازة تفكيرك طول الكنية عن الاثر انما جعل بقول ضربت زيد او نحو ذلك وصفة كذا
 وشتمته وبكلمة بوجه كذا فيقول ان فعلنا ما فعلت ما ذكرنا ما ثبت عنه لعلنا نعلم ذلك لم نقول في لفظ
 الايمان ان اللفظ لا يتغير ان يفي فلهذا ما نورد بسورة من مثله لو اننا نورد بسورة فان قلنا ومن فعلنا ما فعلنا ما
 لا محل لها لانها محالة انما هي في قوله ما فعلت لا في قوله ما فعلنا لان قوله ما فعلنا لا يوجب كذا وكذا
 نقول انما هو كذا في قوله ما فعلنا لان قوله ما فعلنا لا يوجب كذا وكذا في قوله ما فعلنا لان قوله ما فعلنا لا يوجب كذا وكذا
 عندنا كما نقول انما هو كذا في قوله ما فعلنا لان قوله ما فعلنا لا يوجب كذا وكذا في قوله ما فعلنا لان قوله ما فعلنا لا يوجب كذا وكذا

154

البيان

الماء

155

المذوق انما يتبين ان الشاهد منكشف ما به من فاضل غير ما به وبارز من كل العباد من صورة لثباته
 وضرورة الكمال بخصائصه **قوله** انما يتبين ان الشاهد منكشف ما به من فاضل غير ما به وبارز من كل العباد من صورة لثباته
 بتدبير صفته البارز بلين وقودها الناس والحجارة تربيتها لقصده التوفيق والجمع بين العباد
 قال المحاسبية والوقود بالغم في المصدر اكثر منه بالفتح واما الخطيب لفتح وحده ونظيره لثباته
 وقوله انما يتبين ان الشاهد منكشف ما به من فاضل غير ما به وبارز من كل العباد من صورة لثباته
 ما يتوقد به كما يراى في قوله ما يتوقد به وبرزين بلدة ما يتبين به بلدة وان يكون على حقيقة
 فراسد انما هو محله عليه **قوله** في ذلك حيوة الصالح السليط الى انيت الجيد قد حلت
 السليط الذي به قوام حيوة عينها ومحوها عليها واما قال في كل السليط حيوة مع ان
 وقع في تلك العبادة جبر انما الحيوة يدور على انه الذي وقع التفرقة حيث لم يقبل السليط
 بيان حاله **قوله** واما قوله انما يتبين ان الشاهد منكشف ما به من فاضل غير ما به وبارز من كل العباد من صورة لثباته
 انما يتبين ان الشاهد منكشف ما به من فاضل غير ما به وبارز من كل العباد من صورة لثباته
 يدل على انما يتبين ان الشاهد منكشف ما به من فاضل غير ما به وبارز من كل العباد من صورة لثباته
 وقوله بالغم اي ذو وقودها والشاهد منكشف ما به من فاضل غير ما به وبارز من كل العباد من صورة لثباته
 من الطرفين اما المجاز في انما يتبين ان الشاهد منكشف ما به من فاضل غير ما به وبارز من كل العباد من صورة لثباته
 ولو حمل على ان الماداة انما يتبين ان الشاهد منكشف ما به من فاضل غير ما به وبارز من كل العباد من صورة لثباته
 الحسن والمجاز وقعها في غير ما به من الفرق بين الوجهين فقالوا الفرق بين انما يتبين ان الشاهد منكشف ما به من فاضل غير ما به وبارز من كل العباد من صورة لثباته
 يعينه الحصر في الاول ايمان الوقود في الاول جعل نفس الحس والمجازة في الثاني انما يتبين ان الشاهد منكشف ما به من فاضل غير ما به وبارز من كل العباد من صورة لثباته
 لها حاصلها بما وكلها بما ظاهر السليط **قوله** او سمعوه من رسول الله صلى الله عليه وسلم

تعرض عليه ولا بان السماع منه عليه كونه اسما للآية في سورة التوراة لا في سورة التوراة العلم ولا في سورة التوراة
 بان اراكم الى السمع كاف في ذلك لا حاجة الى ان يكون ما به وما يابان الصفة كالصفة
 يكون معلومة الناس الى الموصوف ومن ثم استدل ان الصفة قبل العلم بها خبره والخبر بعد
 العلم بها خبره فيكون الموصوف في قوله ما راود وما راود في الآية **الصفة**
 بكونها معلومة الى الخطاب لكل سماع واما التوراة فخطا لم يبين واهم قد علم ان ذلك سماعهم
 الى علمهم وليس الحكم في ذلك الخطا بل كونه لما هو موصوف به تلك الصفة فيكون خبره
قوله فلم جازت عن ان الصادق في الآيتين متحدة وموصوفة بهذه الجملة كما علم في كلامك علم
 حالها فيها كثيرا او نفعها **اجاب** بان تلك الآية هي التوراة زلت بكية في الحكم فيها ما را
 شكره لوصوفه لهذه الصفة ثم زلت بالمدينة هذه الآية التي في البقرة متعلقة على ذكرها
 منزوعة كونهما موصوفة مشاربا **اما** قوله **اولا** ويرد عليه ان سورة التوراة مدنية نهما واما
 قد صحح الشاهد **الاول** ان هذه الآية بكية وتلك مدنية على ما ذكره هذا والله اعلم
 تلك الصفة **المتكررة** اذا كان على ما تم معلوما الى طين غير المؤمنين بسماعهم منه فليس
 ذلك المتكرره ابا اعتبار هذه الآية بصفة ان يتوقف وجوب عن الاول بان تلك
 وهو مما التوراة جاز ان يكون بكية ونظره في ذلك ليس عليهم الاتفاق على كون جميع آيات تلك
 السورة باردة بالمدنية وفيه بعد وعي الشاهد بان جميع آيات تلك السورة على قولهم في هذه
 نفع في الثالث بالفتن واادة النور بالبتكيرة **ثارة** **المتكررة** في الاول بان
 بالبركة لا يطابق كلامه ولعل لا يترك العلم صفات التكررات حتى يلزم كونهما
 موصوفة وتحقيقه انك اذا قلت جاز راجع الى عالم فقد قيلت او لا تختم الرسل بمفهوم العلم

156

فان قلت لا يفرق بين قوة ما ليس بالحجة والحق والحق لا يتحقق الا بالحق والحجة لا يفرق
ان اريد احوال الناس بها او احوال الحجة او قدرت اولها وقد لم طرح فيها كما اردوا احوالها واحكامها وذلك لانها باعد برحمت الله
منها وقد مضى ما مضى في بابها لا فراط وما وشدة ذلك انما اذا اقبلت بما لا يشعرب نادا استقلت وارتفع
لها فان قلت ان احوالها موقوفة بالحق والحجة اهم من ان شئ منها نادر هذه الصفة قلت بل هي ان شئ
منها موقوفة بالحق والحجة بل هي ذلك تنكر في قولنا انكم واهل بيكم نارا فان ذلك انما هو في العدم كذا
وحيث نأينا بهذا المقيد افراد لا يبين من الافراد التي يصرف عليها اذا قلت **قوله** في
اول العلم المقدر ان يخطو احوال الامور باختيارها من افرادها وادراك العالم في العلم
اخره من ما قيل من ان الحق في الفكرة للتخصيص في الموقوفة للتفسير في الفكر الموصوف في
باختيارها صفة الله في العلم الموصوف في العلم وانه الموقوف **قوله** في قوله وقوله
الناس والحجة الى المقصود من وصف النار بهذه الجملة لا تشبه الا بالناس والحجة
هذا المحتمل ان المقصود قد يقصد به البس وقد يقصد به العدد كما هو في الكلام كما
والحق في ان يقصد به كانه وقوله ما ليس بالحجة والحجة في الجزء الاول مقدمه كان
على طرفه فذلك المنطلق في غير زيد المنطلق فان الماسبق في العام على ان هو من ذلك
الناس العلم والحق فان المقصود منها هو ان العلم على العلم ما اذا انظر في
الطرفين هناك فان يتبين احد الطرفين باقتضاء المقام على علمه الاول ان التقدم في
المقدم مقصور فيها باقضية كانه في العلم الحاشية والماسبق في العلم **قوله** وشدة
ذلك انما ان وقوله ما شتعالها وانه ذكره الجوهر واللازم من المقصود في ذلك انما ان
ذلك ان شئت وقوله في شئ الحاشية بالحق فان في ذلك بطريق الطرزي صوابه كما
مقصود **قوله** بل هي ذلك انما يعلم ان ما لم يكن في شئ تنكير النار والاشياء لا
من العلوم المستوعبة بما لم يكن وقد ذكرت فيها موصوفة بصفتين في النقيضين
هذا ان تنكيرها مع اختلاف الصفة بظاهرها على تنوعها وبها بعضها مع بعض وان
ان يكون ذلك للتبديل او امتيازا عن غير ان الذي هو الاول في السنة لال على تنوعها
في ان قوله لا يصليها الا الاشياء الاكثر في ذلك على خفاصها بالحق والمعاد

فان قلت فما المراد بهذا الجمع مع الكلام فقلت الجملة من الاعمال الصالحة المستقيمة في الدين على صاحب حال المؤمن
في موجب التكليف والجنة البستان من الجنة والشجر المتكاتف المطلق بالتفاف غصانه قال زهير

للمقام مع ما ذكره في المفرد من الاستغراق في المفردات ما هو متبادل كل واحد من افرادها فكل المصنف
يكون منسوبا لكل واحد منها واما العمل فيكون منسوبا الى كل واحد من افرادها متبادلا مع كل واحد من افرادها
آحادا وجمعا ومنه ما في الكتاب الكثير من الكتب والملك الكثير من الملك كما في قوله تعالى فان الله سبحانه
منسوبا لكل واحد من افرادها فان قيل فلو كان كذلك لكانت الاعمال والآثار كقولك ان
العظام ويرد على اعتبار التكرار فيكون منسوبا الى كل واحد من افرادها لا يرد على اعتبار
فرد او فردين منه فقلت انما هو منسوب كماله على عبارة الكتاب الاستغراق كما هو في
المفرد متبادل كل واحد من افرادها استلزام الاضافة بتفاضيل الكلام في هذا المقام فقلت
في شرح المفرد **قوله** فما المراد بربطه ذكر ان الجمع الموقوف باللام يصلح ان يراد به كل واحد
ان يراد به بعض الاوجه في المراد بالصفات اذ لا يجوز ان يراد بها كل واحد من افرادها
وهو يشتمل على الاعمال او اشان منها ولا ان يراد بها كل واحد من افرادها بل ان يراد
فقد التوزيع على ما ذكره في قوله ان يكون من كل واحد من افرادها او اشان بل اقرب ان يراد
على الآحاد والجمع ان يراد بالآحاد والآحاد على ما ذكره في قوله ان يكون من كل واحد من افرادها
الاحوال فيختلف باختلاف احوال المكلفين من الغنى والفقر والافاقة والسوء والصحة والمرض
المغير ذلك في مثل الركوة او الحج او اتمام الصلوة او تحييز الصوم على واحد دون آخر فموقوفه
عملوا الصالح ان كل واحد من جملة ما يجب عليه من الاعمال على حاله ووفقا لثباته وتوزيعه
والقوية على قصد هذا الخ اختلاف احوالهم في التكليف **قوله** الصالح المستقيمة
الصالحه الممنون والوجيب مع موجب بفتح الميم وكسر الجيم وهو موضع الوجوب والاضافة الى التكليف
للعلم

تسعة جنة **قوله** ان هذا هو الاصل في الاستغراق في المفردات ما هو متبادل كل واحد من افرادها فكل المصنف
منه مصدر جنة اذ استمره كانها سرة واحدة لفظ النفاذ وتحت دار الثوب جنة ما فيها من الجنان فان قلت
الجنة مخلوقة ام لا قلت قد خلت ذلك والبرهان ان المخلوقة ليست بالجنة آدم وحواء الجنة وبجانبها في القرآن
على نهج الاسماء العالمة بالاعلام كالحق والرسول والكتاب فلو كانت الجنة مخلوقة لكانت الجنة
اسم لدار الثوب كلها وهي شاملة على الجنان كثيرة مرتبة مراتب حسب اخلاقيات العبادين لكل طبق منهم
جنت من تلك الجنان فان قلت اما شرط وجوب الثواب بالانسان والعمل الصالح ان لا يحيطها المكلف

159

لكنه اذ اريد به من التكليف قال ان كان منسوبا الى كل واحد من افرادها فكل المصنف
بالنوع والصفات التي هي في الدار العظيمة وثباتها فيها على احوالها
بتوافيقها في الجملة والذات بالانفراد والصفات واحدة في كل واحد من افرادها
الى خروج الروايات في وصفها بكونها من النواحي المستمرة على هذا العمل وادوار الجنة الدالة على
الكثرة والانتفاء في العمل المستقيمة لم الملاءمة في خصوصها اذ كانت شتى في طولها واصا
كما في النواحي ووجوب شوقها الطويل منها فقد اطلق بها الجنة على التخييل والبيان في قوله الجنة
البستان المأخرة اذ لا يعلم منه انها نفس الاشجار او الارض التي هي مجموعها وكان الظاهر
ان يقول ان منسوبا الى كل واحد من افرادها فكل المصنف بالانفراد والصفات واحدة في كل واحد من افرادها
وكما هي الى الجنة من البستان المذكور تحت بالجنة التي هي الجنة والاسماء لال سبحانه آدم وحواء
ظاهرا والجنات ومنها دار الثوب التي هي في الآخرة والجنة فانه علم بانها
ان مثل هذه الاسماء انما يكون لموجوب حقيقة لا لا موقوفة على مقدرة الامور كالاسماء
وقد شبهها بالجنة والرسول شارة الملائكة بالجنة لم يصر على الايراد في قوله الجنة ونكرا
ويجوز حالها ويجوز على اسماء الاشارة صفة لما يكون تلك الجنة وتكونها بالاعلام انما عند
الاطلاق ينصرف الى المعاني وان كان مفهومها ونفس كليها وكذا الحال في النبي والرسول انما
منها عند الاطلاق مخصوصا لله والله ولم يبقها على مفهومها الاصلي وقد مر ان الكتاب
مع الاسم صار على ما بالجنة فموقوف الاصول الكتابية فيكون الوجوب كذا في قوله
الجنة اسم لدار الثوب كلها انما هم للدار المشتركة بين جميع دار الثوب في انما ينطلق

فلا شطرت قلت لا جعل الله سبحانه بالايان والعلل الصالحة والاثارة فحقت به سائر الامور كذا القول ان الله
 انما يخلق على المشيئة والشا اذ لم يتعصب بالقيده وانه لا يقيع وجوده مفسده حسنا وان لم يقبل
 لئلا يفسد به وهاكم انفس واخرهم لكن اشركت بحبطين علك في الدنياه واليه بالقول بغير بعض
 كبط اعلى كما كان شراط حفظها من الاحباط واليهم كانه دخل تحت الذكر فان قلت كيف صورة جوار الانهار من
 تحت قلت كما تر الاضمار النواصب على شواطئ الانهار الجارية ومن مسروق ان انهار الجارية تجري في غير احد ف
 اتره البساتين واكرمها منظر ما كانت اشجاره مظلمة والانهار في ظلها مظروية وتكون ان الماء الجاري من النهر العظمي
 والذرة الكبر والايان والارض
 عليها كلها وفيها جبال عظمى متناهية في الارتفاع فكل طبقة من العالمين جبال متباعدة
 وان كانت اقرب شي من جنة
 لا تروى النواظر ولا يراها الا
 جباله كجنته والنسب لا يرى
 فيها الماء والكل لا يظن فانيا
 والسرور الا في مفعودا وكانت
 كما قيل الارواح فيها صور لا حية لها
 ف

فلا شطرت قلت لا جعل الله سبحانه بالايان والعلل الصالحة والاثارة فحقت به سائر الامور كذا القول ان الله
 انما يخلق على المشيئة والشا اذ لم يتعصب بالقيده وانه لا يقيع وجوده مفسده حسنا وان لم يقبل
 لئلا يفسد به وهاكم انفس واخرهم لكن اشركت بحبطين علك في الدنياه واليه بالقول بغير بعض
 كبط اعلى كما كان شراط حفظها من الاحباط واليهم كانه دخل تحت الذكر فان قلت كيف صورة جوار الانهار من
 تحت قلت كما تر الاضمار النواصب على شواطئ الانهار الجارية ومن مسروق ان انهار الجارية تجري في غير احد ف
 اتره البساتين واكرمها منظر ما كانت اشجاره مظلمة والانهار في ظلها مظروية وتكون ان الماء الجاري من النهر العظمي
 والذرة الكبر والايان والارض
 عليها كلها وفيها جبال عظمى متناهية في الارتفاع فكل طبقة من العالمين جبال متباعدة
 وان كانت اقرب شي من جنة
 لا تروى النواظر ولا يراها الا
 جباله كجنته والنسب لا يرى
 فيها الماء والكل لا يظن فانيا
 والسرور الا في مفعودا وكانت
 كما قيل الارواح فيها صور لا حية لها
 ف

لما جاء الله سبحانه بالايان والعلل الصالحة والاثارة فحقت به سائر الامور كذا القول ان الله
 انما يخلق على المشيئة والشا اذ لم يتعصب بالقيده وانه لا يقيع وجوده مفسده حسنا وان لم يقبل
 لئلا يفسد به وهاكم انفس واخرهم لكن اشركت بحبطين علك في الدنياه واليه بالقول بغير بعض
 كبط اعلى كما كان شراط حفظها من الاحباط واليهم كانه دخل تحت الذكر فان قلت كيف صورة جوار الانهار من
 تحت قلت كما تر الاضمار النواصب على شواطئ الانهار الجارية ومن مسروق ان انهار الجارية تجري في غير احد ف
 اتره البساتين واكرمها منظر ما كانت اشجاره مظلمة والانهار في ظلها مظروية وتكون ان الماء الجاري من النهر العظمي
 والذرة الكبر والايان والارض
 عليها كلها وفيها جبال عظمى متناهية في الارتفاع فكل طبقة من العالمين جبال متباعدة
 وان كانت اقرب شي من جنة
 لا تروى النواظر ولا يراها الا
 جباله كجنته والنسب لا يرى
 فيها الماء والكل لا يظن فانيا
 والسرور الا في مفعودا وكانت
 كما قيل الارواح فيها صور لا حية لها
 ف

كونه مشغوا بغير الانوار في زيادة وقت سواها من النسخة مشا في الفعل لا يكون كما جاء
 في قوله لا يركب في شجرة كركب ما يارده كل يوم في المشيئة في هذا الموضع من ان كان
 مقروا بالكل في كل المشيئة ولا فائدة في ان يركب في شجرة كركب ما يارده كل يوم في المشيئة في هذا الموضع من ان كان
 كان في شجرة كركب ما يارده كل يوم في المشيئة في هذا الموضع من ان كان
 الا في كل ما جاء الله سبحانه بالايان والعلل الصالحة والاثارة فحقت به سائر الامور كذا القول ان الله
 انما يخلق على المشيئة والشا اذ لم يتعصب بالقيده وانه لا يقيع وجوده مفسده حسنا وان لم يقبل
 لئلا يفسد به وهاكم انفس واخرهم لكن اشركت بحبطين علك في الدنياه واليه بالقول بغير بعض
 كبط اعلى كما كان شراط حفظها من الاحباط واليهم كانه دخل تحت الذكر فان قلت كيف صورة جوار الانهار من
 تحت قلت كما تر الاضمار النواصب على شواطئ الانهار الجارية ومن مسروق ان انهار الجارية تجري في غير احد ف
 اتره البساتين واكرمها منظر ما كانت اشجاره مظلمة والانهار في ظلها مظروية وتكون ان الماء الجاري من النهر العظمي
 والذرة الكبر والايان والارض
 عليها كلها وفيها جبال عظمى متناهية في الارتفاع فكل طبقة من العالمين جبال متباعدة
 وان كانت اقرب شي من جنة
 لا تروى النواظر ولا يراها الا
 جباله كجنته والنسب لا يرى
 فيها الماء والكل لا يظن فانيا
 والسرور الا في مفعودا وكانت
 كما قيل الارواح فيها صور لا حية لها
 ف

على انوار من النواظر ولا يراها الا جباله كجنته والنسب لا يرى فيها الماء والكل لا يظن فانيا والسرور الا في مفعودا وكانت كما قيل الارواح فيها صور لا حية لها ف

كونه مشغوا

من الاستدلال على كونه موقفاً بطريق رصدي يوهان فان قلت ان كثرة الجواهر في ذلك النهار
 قلت اما تكثر الجواهر الجاهات فقلت انما تكثر لانها رقت بيا الجبس كما تقول الفلان لسان في الماء الحار
 والبنين والعشب الوان الفواكه فير الى الاجسام التي على سطح الارض انما رقت بالاجسام التي رقت بالاصابة
 كقولهم قد رقت الراس شيئا او يغير باللام الى الانهار المذكورة فذكر فيها انهارا ما غير رقت وانهارا لم يغير
 طعمه وقوله كما رقت الارض من ان يكون صفة ثانية لجواهر او جبر صفة واحدة او جملة من صفة لانه لا قيل انهم جواهر
 لم يخل خلد السامع ان يقع فيه انما رقت
 الجواهر استجابة انما رقت
 الدنيا ام اجناس اخر ان رقت به نه
 الاجناس فقلت ان ثار ما يشبه
 ثار جينات الدنيا اي جيناتها اجناسها
 وان تفاوتت الى غاية لا يعلمها الا الله
 الى العلم والاعراف واورده نظائره الموقوت وقوله على الخاطب امة الماسبق
 من غير توقف لان الجبس الحار وان يكون له ثار ما يشبهه فقلت انما رقت لافان في هذا
 كونه الامم بولاني الاضافة لكنه نهى عن فرج و قد منه انما حيث فان الممن فان
 الجبس كما تقول للرجل فقتل الطرف في طرفك واليسر واللام بلان الاضافة و
 لكنه لما علم ان الطائر هو صاحب الجاه وان لا ينقص الرجل طره عن ترك الاضافة
 ودخل في التوقف في الماء والشرط للشرط لانها موقوتان وقد ذكر في هذا في
 وتقول ان شيئا فوجب ان يقول كلام هذا بانه اراد الاستثناء عن الاضافة لانه لا يثبت
 لا باذخال اللام لان الماد معين لكنه يجوز ان يطلق التوقف ولا يثبت ان اللام على هذا
 الوجه للمواد الخارجية التوقف وتكون ان يكون للمواد الخارجية التوقف اشارة الى ما ذكره
 وقوله فيها انما رقت ما غير رقت وهذا مع توقف على ذكر المنكر على الموقوت بعد
 لا فقه من ان يكون صفة ثانية وقد ترك العاطف بينهما ما احاط به على كفايته
 قوله او خير منه في وصفه والقد رقت ارضي عن ضربان بعبود الكلام في تلك الجملة الخروقة
 المستدرة ان جعلت صفة او استينافا كان تعبد الصفة مستدرة كما وان جعلت استينافا
 كلام لا يكون صفة ولا استينافا فليكن كذلك في وصفه وقد رقت في تعبد ربي في كل وقت

القول

فان قلت انما رقت في ذلك الوقت بكونه موقفاً في ذلك الوقت فقلت انما رقت في ذلك الوقت
 كما قيل كل رقت في الجواهر كانت من ثارها او رقتا او غيرها ذلك

161
 ويصدقهم في غير شأن الاستيناف فقلت ان ثار ما يشبهه ثار الدنيا او جيناتها
 المنكورة كما يقتضيه كلامنا انما رقت الى المشابهة الدنيا بينهما كما سيجب به
 من غير تقييدهم ان في الجواهر ثار من غير تعلقان برزقها او غيرها او الله او غيره
 النجاة اذ مع تقييدهم ان لا يتعلق بغير واحد مما في الجواهر الا الله او الله او غيره
 ولا مجال في الآية الكريمة فذلك كسب التعلق بموقع من غير تعلق بغير واحد مما في الجواهر
 حيث اوردوا مثالا ووضح من الاول والثاني كليهما لا يبداء الثانية لان الاول متعلقة
 بالرزق مطلقا والثانية بالرزق مع تحديد يكون من الجواهر فليكن كما منقولة من الاول
 هذا المعنى الذي ذكره دقيقا لطيفا خفيا كشف عنه غطاءه بقوله فقلت انما رقت في الكلام
 من وجهه التي هو فيها المسمى الاول ليعلم ان ثار الدنيا لا يبداء في تعبد الفعل المطلق المعقود
 ثم ان يقول انما رقت في هذا الفعل او لا مطلقا ثم يقتضيه سؤال انما رقت في هذا
 ثم قد ذلك الفعل المعقود به يقتضيه سؤال انما رقت في هذا الفعل او لا مطلقا
 من بساطة من انما رقت في هذا الفعل او لا مطلقا اما ان كل واحد من الفعل المطلق المعقود
 بالقييد الاول يصح ابتداءه من القيد الذي تعلق به ولم يقتضيه ما اورده ان في الآية سؤال
 وجوابا بل اراد ابراز المعنى في الآية اي على وجه لا يتعلق به شيئا من الجواهر
 وانه واخذ رتبته وهي ان الفعل المطلق اغرز رزقها من الجواهر وبعده
 بالابتداء منها جعل متديما في الثمرة وقد جعل كمال الثمرة على النوع كما اشار اليه سابقا
 حيث قال ان ثمة كانت من ثارها او رقتا او غيرها فقلت انما رقت في هذا الفعل المعقود
 كقائه واحدة مثلا لان ابتداء الرزق عن البسطة من فقهه ان يكون الموقوت

